

مولو المعین علیہ السلام

ترجمہ شرح وقایہ جلد شانزہم

مطبع نظام واقع کانپور میں چھپا

تاریخ: ۱۳۹۸/۰۵/۰۵

الداعي الى الخروج من الزمان لم يولد في مسج الزمان عفا عنها المنان

درمطابق نظامی ملاحظہ

از تالیف حاجی معقول و نقول ما هر سر و دهر اول زمانه مولوی وحید الرحمن سلمه الله الشان

صاحب محمد زرخشان مخدوم ریت یا خجندیہ کا حکم محمد علی خان مسعود

مطبع المملى وفتح دار كلید  
دری نظام و اکایو مطبوعه





نکاح نہیں جائز نہوتا مگر لفظ نکاح اور تزویج سے **ص** اور شرط نکاح کے جائز ہونے کی یہ کہ ہر ایک دوسرے کے کلام کو سنے اور دوم و آزاد یا ایک موزاد و عورتین آزاد حاضر ہوں **ف** کشف الغم میں ہے کہ حضرت عمرؓ جائز کہتے تھے شہادت عورتوں کی ساتھ ایک مرد کے نکاح میں اور نکاح بغیر شہود یعنی گواہوں کے جائز نہیں کیونکہ روایت کہ یہ مقلد نے کہ فرمایا حضرت علیؓ سلم نے لاکھ کا آٹھ لاکھ یا شہود یعنی نہیں ہے نکاح مگر گواہوں سے اور غریب کہا او کو زلیبی نے اور فتح القدیر میں ہے کہ اخراج کیا او سکادار قطنی نے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت علیؓ سلم نے کہ زانیہ وہ عورتیں ہیں جو نکاح کر لیتی ہیں اپنا بغیر گواہوں کے اور کہا کہ صحیح وقف او سکا ہی ابن عباسؓ پر اور روایت کیا او سکوعبدالرزاق نے موقوف اور اسی پر اتفاق کیا ہمارے علم نے اور یہی صحیح ہے نزدیک امام شافعیؒ کے اور امام مالکؒ کے نزدیک اعلان نکاح میں شرط ہے اور شہادت شرط نہیں اور یہ حدیث او نہی حجت ہے **ص** اور امام شافعیؒ کے نزدیک بغیر دوم و دون کے جائز نہوگا اور وہ گواہ بالغ ہوں عاقل ہوں **ف** اس واسطے کہ شہادت نابالغ اور مجنون کی معتبر نہیں **ص** مسلمان ہوں **ف** اس واسطے کہ گواہی کافر کی مسلمان پر قبول نکی جاوگی **ص** اور دونوں نے معاً عاقدین کی لفظ کو سنا ہو تو اگر ہر ایک نے متفرق سنا اس طرح پر کہ پہلے ایک کے سامنے دونوں نے الفاظ نکاح ادا کیے اور وہ جلا گیا اور پھر دوسرے کے سامنے تو نکاح جائز نہوگا **ف** اس واسطے کہ جس عقد کو جائز فرض کر تو فساد لازم آتا ہے کیونکہ ایک کی گواہی مقبول نہیں **ص** اگرچہ وہ دونوں فاسق ہوں **ف** اور امام شافعیؒ کے نزدیک جب کہ وہ گواہ فاسق ہوں تو نکاح جائز نہوگا کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ سلم نے نہیں نکاح ہے بغیر ولی اور دو گواہ عادل کے روایت کیا او سکودار قطنی نے عایشہؓ سے اور اسناد میں او سکی یزید بن سنان اور باب او سکا کہ امداد قطنی نے دونوں میں ہر ایک کی سنائی نے متروک الحدیث ہے اور ضعیف کیا او سکواحمد وغیرہ نے اور روایت کیا دار قطنی نے عایشہؓ سے کہ ضرور میں نکاح میں چار چیزیں ولی اور خاوند اور دو گواہ اور او سکی اسناد میں نافع بن میسر ابو خلیب مجہول ہے اور اس باب میں مروی ہے عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے اور اسناد ان سب رواہ یحییٰ بن یزید **ص** یا او نہی حد قذف پڑی ہو **ف** یعنی کسی مسلمان کو تحت زنا کی لگائی ہو اور وہ شرط معتبر سے ثابت نہو اور اسکا بیان کتاب الحدود میں انشاء اللہ آویگا **ص** یا وہ اندھے ہوں **ف** کیونکہ شرط نکاح میں عاقدین کی لفظ کو سنا ہی اور اگر اندھوں سے حاصل ہے **ص** یا وہ دونوں بیٹھے ہوں عاقدین کے یا فقط خاوند کے یا فقط جوڑو کے **ف** اول صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کیا اور بعد اوسکے اسکے دو یا تین بیٹے زینب سے پیدا ہوئے اور پھر زید نے زینب کو طلاق دیا پھر بعد گذر نے عدت کے ارادہ نکاح کا کیا تو ان بیٹوں کی گواہی سے نکاح درست ہے اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کا ارادہ کیا اور پہلے سے دوسری بیوی سے زید کے بیٹے تھے تو اب انکی گواہی سے نکاح زینب کے ساتھ درست ہے اور تیسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے ارادہ نکاح کا کیا اور زینب کے پہلے کسی خاوند سے بیٹے تھے تو اب زینب کا نکاح ساتھ گواہی اسکے بیٹوں کے زید سے درست ہے **ص** لیکن جسکے بیٹے ہیں اگر وہ دعوٰی کر گیا تو اسکے واسطے شہادت اسکے بیٹوں کی مقبول نہ





کہ کہا ایک مرد نے یا رسول اللہ تحقیق کہ سینے زنا کی تھی ایک عورت سے جاہلیت میں کیا نکاح کروں میں اس کی بیٹی سے سو فرمایا آپ نے کہ میں نہیں تجویز کرتا اسکو آخر حدیث تک کہ شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور بھی روایت کی کہ نکاح سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص میں جو نکاح کرے کسی عورت سے سو اسکو دباوے اور اس سے زیادہ کچھ کرے تو نہ نکاح کرے اس کی بیٹی سے اور یہ بھی مرسل ہے منقطع ہے مگر مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے جو بسو رلوی ثقہ ہوں اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کہ لا یقتصدوا التحلال یعنی حرام نہیں فاسد کرنا حلال کو روایت کیا اسکو دارقطنی نے عایشہ رضی سے اور اس کی اسناد میں عثمان بن عبد الرحمن قاضی کلمہ بھی بن معین نے لیس شیخ کان یکذب یعنی کچھ نہیں جھوٹ بولتا تھا اور ضعیف کیا اسکو ابن المدینی نے اور ایسا کہا بخاری اور نسائی اور رازی اور ابو داؤد نے اور کہا دارقطنی نے متروک ہے اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا تھا ثقات سے موضوعات کو اور نہیں جائز ہے احتجاج ساتھ اس کے اور بھی روایت کیا اسکو دارقطنی اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی سے اور اس کی اسناد میں عبد اللہ بن عمر بھائی عبد اللہ کا ہے کہا ابن حبان نے فاحش ہوئی خطا اس کی مستحق ہو ترک کا اور بھی اس کی اسناد میں اسحق بن محمد عروسی ہے کہا بھی نے کچھ نہیں کذاب ہے اور کہا بخاری نے ترک کیا محدثین نے اسکو ص مس بہتوت کے معنی یہ ہیں کہ دل سے اس کی اشتہا کرے اور اس سے لذت پائے تو عورتوں میں یہ ہوگا اور مردوں میں بعضوں کے نزدیک یہ ہے کہ آلت منتشر ہو جاوے یا زیادتی انتشار ہووے اور یہی صحیح ہے کہ زانیہ ص اور نو برس سے کم کی عورت مشتملہ یعنی شہوت والی نہیں ہوتی اور اسی پر فتویٰ ہے اور جانا چاہیے کہ کبھی عورت نو برس یا زیادہ کی مشتملہ ہوتی ہے اور کبھی نہیں بھی ہوتی اور یہ اختلاف بسبب صغر و عظم جثہ کے ہے و تفصیل اس کی انشاء اللہ تعالیٰ فصل حد البلوغ میں آوے گی ص اور حرام ہے جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور درمیان اوں دو عورتوں کے کہ اگر انہیں سے ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری عورت اسکو درست نہوے اس واسطے کہ انہیں نے فرمایا و ان یجھلن کلین الا حصین یعنی حرام ہے تسبیہ جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیروز دلی سے اور ان کے نکاح میں دو بہنیں تھیں جب وہ اسلام لائے کہ اختیار کرے جسکو چاہے روایت کیا ابو ترندی اور ابو داؤد نے اور ہدایہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لائے ساتھ اللہ کے اور پچھلے دن کے سونہ جمع کرے نطفے اپنے کو رحم میں دو بہنوں کے کہا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں غریب ہے اس لفظ سے ص خواہ دو نون نکاح میں ہوں یا ایک کو طلاق دیوے اگر چہ بائن ہو اور اس کی عدت میں دوسری سے نکاح کرے و اور عدت اور طلاق کا بیان آگے آچکا ص اور بھی حرام ہے وطی کرنا دو بہنوں کا جو اپنی لونڈیاں ہوں اور اسی طرح اگر ایک عورت سے نکاح کیا اور پھر دوسری لونڈی ایسی خریدی کہ اگر وہ مرد فرض کی جائے تو ان کے درمیان میں نکاح جائز نہو تو اس لونڈی سے وطی حرام ہے اور اگر ایک لڑکی سے وطی کی تو پھر دوسری ایسی عورت کہ اگر وہ مرد فرض کی جاوے تو نکاح اون دونوں میں حرام ہو وطی خواہ نکاح سے ہو یا ملک میں سے جائز نہیں اور صرف نکاح جائز ہو تو اگر اس عورت سے نکاح کر لیا تو اب کسی سے وطی کرے جب تک کہ ایک کو اون میں سے

ظان بن عبد الرحمن قاضی

مستطبر اس بن محمد عروسی

اپنے اوپر حرام نہ کرے اس طرح کہ اس کو اپنی ملک سے نکال دے یا کسی دوسرے مرد سے اس کا نکاح کر دیوے  
**ف** یہ جو بیان کیا کہ وہ دو عورتیں ایسی ہوں کہ ان میں سے اگر ایک کو مرد فرض کرین تو دوسری سے اس کا  
نکاح حرام ہو مثال اس کی یہ کہ جیسے ایک شخص نے اول ایک عورت سے نکاح کیا اب اس عورت کی بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی  
یا بھانجی سے نکاح کرنا یا ہے تو یہ نکاح جائز نہیں کیونکہ اگر بھوپھی کو مرد فرض کرین تو پہلی عورت اس کی بھتیجی ہوئی یا بھتیجی  
سے نکاح حرام ہی اور اگر خالہ کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اس کی بھانجی ہوئی اور بھانجی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھتیجی کو مرد  
فرض کرین تو وہ عورت اس کی بھوپھی ہوئی اور بھوپھی سے نکاح حرام ہی اور اگر بھانجی کو مرد فرض کرین تو وہ عورت اس کی  
خالہ ہوئی اور خالہ سے نکاح حرام ہی اور اگر پہلی عورت کو مرد فرض کرین تو نکاح بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی یا بھانجی سے لازم آتا  
اور نکاح ان سب سے حرام ہی اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ حج کیا جاوے گا نہ زیارت عورت  
کے اور اس کی بھوپھی کے اور نہ زیارت عورت کے اور اس کی خالہ کے روایت کیا اس کو بخاری سلم نے اور روایت کیا  
اس کو ابو داؤد و ترمذی دارمی نے اور ابویمن بنی کہ نہ نکاح کی جائے عورت اپنی بھوپھی پر اور نہ بھوپھی اپنی بھتیجی پر اور نہ عورت  
اپنی خالہ پر اور نہ خالہ بھانجی پر نہ نکاح کی جاوے بڑی بی بی خالہ اور بھوپھی چھوٹی پر یعنی بھانجی اور بھتیجی پر اور نہ چھوٹی بڑی  
اور خالہ اور بھوپھی کو بڑا واسطے ارشاد فرمایا کہ اکثر وہ سن میں بڑی ہوتی ہیں اور بھتیجی اور بھانجی چھوٹی ہوتی ہیں یا وہ بڑی  
میں بڑی ہیں اور حج کیا اس حدیث کو ترمذی نے اور روایت کیا بخاری نے جابر سے سے مانند اسکے اور اس باب میں  
روایت ہی ابن عباس سے سے اخراج کیا اس کا احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن حبان نے کہ مکہ مکرمہ کا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے جمع درمیان بھوپھی اور خالہ کے اور درمیان دو خالہ اور دو بھوپھی کے اور ابوسعید سے روایت کیا ابو  
ابن مہبہ نے اور علی سے روایت کیا اس کو بزار نے اور ابن عمر سے روایت کیا اس کو ابن حبان نے اور بہت سے  
صحابیوں سے مروی ہے اس باب میں اور باعث اس کا یہی ہے کہ ان سب عورتوں میں آپس میں علاقہ رحم ہی اور نسب  
نکاح کے شایع قطع ہو جاوے کیونکہ اکثر سویتوں میں عداوت و حسد و عناد رہا کرتا ہے اور اسی پر مالت کرتا ہے قول  
استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم **لَا إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ قَطَعْتُمْ مَوَارِحَ مَهْنٍ** یعنی جسوقت یہ تم نے کیا سو قطع کیا تم نے  
اونگے شتوں کو روایت کیا اس کو ابن حبان اور ابن عدی نے حدیث ابن عباس سے اور روایت کیا ابو داؤد نے  
فراسیل میں عیسیٰ بن طلحہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نکاح کیجاوے عورت اپنے قرابت و نسب  
خون قطع رحم کے **ص** اگر نکاح کیا دو بہنوں سے ساتھ دو عقیدوں کے اور بھول گیا کہ اوکس سے حق کیا تھا  
تو درمیان خاوند اور اون دو بھنیوں کی جدائی گرائی جاوے گی **ف** یعنی قاضی تفریق کرادے گا **ص** اور اون دونوں کو  
آدھا ہر ایک کا **ف** اس واسطے کہ دوسرا نکاح تو باطل ہی اور پہلا نکاح صحیح ہی اور معلوم نہیں کہ کون اول ہی تو اوکس  
مہر کو دونوں میں تقسیم کر دینگے ایک ربع ایک کو اور ایک ربع دوسرے کو **ص** اور اگر ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح  
کیا تو دونوں کا نکاح باطل ہوا اور کچھ مہر واجب نہ ہوگا اور درست ہی جمع کرنا درمیان عورت کے اور اس کے خاوند کی  
دختر کے ساتھ دصورتیکہ وہ دختر اس عورت سے نہ ہو **ف** کیونکہ اگر اس عورت سے ہوگی تو مہر کی بھائی

نکاح

کہا انھوں نے نکاح کی جاوے خڑہ اوپر لوٹدی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور روایت کیا دارقطنی نے  
 حضرت عائشہ سے حدیث طویل بن مرفوعا وین وجہ انحراف علی الامۃ ولا ین وجہ الامۃ علی الخلفاء یعنی نکاح کی جاوے  
 حرہ اوپر لوٹدی کے اور نہ نکاح کی جاوے لونڈی اوپر حرہ کے اور اسناد میں اسکی غلطی ہوئی اور چار  
 عورتوں سے زیادہ آزاد ہوں یا لونڈیاں نکاح کرنا درست نہیں **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاَنْکَحُوا مَا طَاعَ  
 لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ مَتْنِی وَنُکَلَتْ وَرُکَّاعَ یعنی نکاح کرو جو خوش لگے تمکو عورتوں سے دو اور تین اور چار اور بھی مذہب  
 ائمہ اربعہ و جمہور مسلمین کا اور یہی ثابت ہے حدیث صحیح سے روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ تحقیق غیلان بن سلمہ ثقفی مسلمان  
 اور اوکی دس عورتیں تھیں جاہلیت میں سو وہ سب اسلام لائیں انکے ساتھ سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 روک لے چار عورتوں کو اور چھوڑ دے باقی کو روایت کیا اسکو شافعی اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ترمذی  
 نوفل بن معاویہ سے کہا اسلام لایا میں اور میرے پاس پانچ عورتیں تھیں سو پوچھا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 تو فرمایا آپ نے چھوڑ دے ایک کو اور روک لے چار کو سو چھوڑ دیا میں انہیں سے ایک عورت کو کہ بہت قدیم ہے صحابہ  
 ساتھ میرے باج تھی ساتھ برس کی روایت کیا اسکو شافعی نے اور بغوی نے شرح السنۃ میں **ص** اور علامہ  
 دو سے زیادہ درست نہیں **ف** اور یہی مذہب ہے امام شافعی اور احمد کا اور کہا مالک نے کہ وہ بھی نکاح کرے چار عورتوں  
 اور دلیل ہماری وہی جو روایت کیا ابن الجوزی نے تحقیق میں عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے نکاح کرے غلام  
 دو عورتوں سے اور طلاق دے دو طلاق اور عدت کرے لونڈی دو حیض سے اور ایسا ہی روایت کیا بغوی نے  
 معالم میں کہا ابن الجوزی نے کہا حاکم نے کہ اجماع کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نکاح کرے غلام  
 زیادہ دو عورتوں سے اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے **ص** اور جائز ہو نکاح اس عورت سے جو حاملہ ہے  
 زنا سے **ف** اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نکاح فاسد ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ نکاح کر  
 اوس سے غیر زانی اور جزائی خود نکاح کرے تو بالاتفاق صحیح ہے جیسا کہ پہلے میں ہو **ص** اور وطی کرے کو جس  
 جب تک نہ وضع حمل کرے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حنین میں نہیں حلال نہ  
 واسطے اوس مرد کے جو ایمان لاتا ہی اللہ پر اور پچھلے دن پہلے پلائے پانی اپنا دوسرے کی لہیتی میں روایت کیا اسکو  
 ابو داؤد اور ترمذی نے روایع میں **ب** انصاری **ص** اور جس عورت سے وطی کی ہو ایک شخص نے زنا سے اور اس  
 لونڈی سے کہ وطی کی ہو اوس سے مالک نے اوسکے اور دونوں صورتوں میں خاوند پر استبراء واجب نہیں  
**ف** استبراء کہتے ہیں طلب برائت رحم کو ولد سے اور اسکا بیان آگے آوے گا **ص** اگر دو عورتوں سے  
 نکاح کیا ساتھ ایک ہی عقد کے **ف** مثلاً کہ نکاح کیا سینے تم دونوں سے اور انھوں نے کہا قبول کیا  
**ص** اور ایک اون دو عورتوں میں سے نکاح کرنے والے پر حرام ہو تو دوسری کا نکاح صحیح ہو جاوے گا اور نہیں جائز کہ  
 نکاح اپنی لونڈی سے اور نہ غلام کو اپنی مالک سے **ف** یعنی وہ عورت جو مالک ہی غلام کی ہو اسطے کہ نکاح  
 موضوع ہی واسطے حاصل ہونے فوائد کے جو مشترک ہوں درمیان زوج اور زوجہ کے اور اس صورت میں

نکاح  
 عورت کے ساتھ  
 ایک ہی عقد کے  
 دو عورتوں سے  
 صحیح ہے



احد العاقدین ملوک ہر دوسرے کا اور ملوکیت منافی ہر ملکیت کی تو اب دونوں میں مشترک نہونگے **ص** اور نہ جائز نہ نکاح جو بیسے اور جو عورت بنوں کی پریش کرتی ہو **ف** اور وجہ اسکی اوپر گزری **ص** اور نہ پانچویں عورت سے جو تھی عورت کی عدت میں **ف** یعنی ایک شخص کی چار عورتیں ہیں اور اسنے ایک کو انہیں سے طلاق دیا تو جب تک وہ عدت میں ہر نکاح پانچویں عورت سے جائز نہیں **ص** اور یہ حکم واسطے آزاد مرد کے ہر اور غلام کیواسطے تیسری عورت جائز نہیں دوسری عورت کی عدت میں اور نہیں جائز ہو نکاح لونڈی سے باہر صفت ہونے ختہ کے نکاح میں **ف** اور دلیل اسکی اوپر گزری **ص** یا ختہ کی عدت میں **ف** صورت مسئلے کی یہ ہے کہ ایک شخص کے نکاح میں ایک آزاد عورت تھی اور اسنے اسکو طلاق دیا تو جب تک وہ عدت میں ہر نکاح لونڈی سے جائز نہیں اور ختہ سے جائز ہے **ص** اور نہیں جائز ہو نکاح اس عورت حاملہ سے جو متعہ ہو کے آئی ہے اور اس حاملہ سے کہ اسکا نسب ثابت ہو **ف** یعنی یہ معلوم ہے کہ فلا نے شخص کا حل ہے **ص** اگرچہ وہ حاملہ ام ولد ہو اپنے مالک کی اور اوس سے حاملہ ہوئی ہو وے اور باطل ہر نکاح متعہ کا یعنی اس طرح کہ کہ متعہ کرتا ہوں میں تجھے اس طرح جیسی مدت پر اتنے مال **ف** اتفاق کیا ایہ اربعہ اور علیٰ اصار نے حرام ہونے متعہ پر اور حجت اسکی حررت پر قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْرَجِهِمْ حَافِظُونَ ۖ اَلَا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَیْثُ مَلْکٍ ۚ مِثْرٍ ۚ فَمِنْ اَبْنٰی وَاَوْفَرٰکَ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْعَادُّوْنَ ۚ یعنی نجات پائی اور نہ مسلمانوں نے جو اپنی فرجوں کے حفظ ہیں مگر اپنی بیویوں پر یا لونڈیوں پر پس تحقیق کہ وہ نہیں ملات کیے گئے ہیں سو جو شخص تلاش کرے سوا اسکے پس وہی لوگ ہیں زیادتی کرنے والے اسواسطے کہ جس عورت سے متعہ کیا ہوا ہو اسکو زوجہ نہیں کہتے ہیں اور اسی سبب سے جو لوگ قائلین متعہ ہیں انکے نزدیک بھی عورت مرد میں وراثت نہیں برخلاف زوجہ کے روایت کیا مسلم نے بیع بن سبرہ بن معبد جہنی سے تحقیق کہ انکے باپ نے حدیث بیان کی اوسنے کہ تھے وہ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے ای لوگو اذن دیا تھا میں نے تمکو متعہ کا عورتوں سے اور اب اللہ نے حرام کیا اسکو دن قیامت تک سو جس شخص کی ایسی عورت ہو تو چھوڑ دے اسکو اور نہ لیوے اوسنے جو دیا ہو انکو اور روایت کیا اسکو مسلم نے دوسرے طریق سے اور بھی روایت کیا ابن ماجہ نے باسنو حج حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے خطبہ پڑھا سو کہا کہ حق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن دیا متعہ کا تین بار پھر حرام کیا اسکو اگر کوئی متعہ کر گیا اور وہ محسن ہو گا البتہ رجھ کر وگامین اسکو بچھروں سے اور ایک روایت میں ہے کہ خطبہ پڑھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سو کہا کہ کیا حال ہے ان لوگوں کا جو نکاح کرتے ہیں متعہ کا اور تحقیق کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سے نہیں آویجا میرے پاس کوئی کہ نکاح کیا ہو وگیا اوسنے متعہ کا مگر رجھ کر وگامین اسکو اور پوچھے گئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے سو کہا حرام ہو سو کہا گیا انکو کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دیکھے ہیں اوسکی ملت کا کہا انھوں نے کہ کیوں نہ ہے زایہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور روایت کیا مسلم نے سلم بن کوع سے کہ انھیں دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال او طائس کے تین بار پھر منع کیا ہکو متعہ سے اور روایت کیا مسلم نے سبرہ بن معبد سے کہ حکم کیا بکور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال فتح میں

یعنی یہ متعہ غیر مسلم  
سزا دہی عورت  
بھوان بیان فرمائی  
تھی لاہور کو  
جو اب لاہور میں  
نہی ۱۲۰۰ سے مسلم  
۱۵۰۰ او طائس  
ایک عام طائف  
سے کیا اس وقت  
نواہ اور طائس کا  
کندہ ہمیں کی  
میں





۱۴

سودہ زاتیہ پر اخراج کیا اوسکا دارقطنی نے اور اوسکی اسناد میں ابو عصمہ اسم بن ابی مریم ہی کہاجی نے کچھ نہیں اور کہا دارقطنی نے متروک ہے یہ سب ایلین شافعی کے مذہب کی تسمین اور حنفیہ حجت پکڑنے میں ساتھ قیل اللہ تعالیٰ حتیٰ انکم زوجا علیکم کیونکہ نسبت نکاح کی ہمیں طرف عورت کے ہی اور نہ بہت ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے جو عورت بے خاوند کے ہو وہ زیادہ حقدار ہے اپنی ذات پر ولی اپنے سے اور بکر سے اذن لیا جا دینگا اور اذن اوسکا سکوت پر روایت کیا اوسکو مسلم اور مالک اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور حدیث ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہا کہ انی ایک حدیث طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوکھا تھا کہ میرے باپ نے نکاح کیا میرا ایک شخص سے اور میں ناراض ہوں سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکے باپ کو نہیں نکاح ہے واسطے تیرے جانح کر جس سے چاہے تو روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل نزدیک ہمارے حجت ہے اور حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ قتادہ داخل ہو میں اوپر سوکھا کہ میرے باپ نے نکاح کیا میرا اپنے بھتیجے سے تاکہ بڑھے حسب اوسکا اور میں مکر وہ رکھتی ہوں سوکھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیٹھ اور آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو خبر کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو سو آپ نے کہلا بھیجا طرف اوسکے باپ کے اور دیا اختیار قتادہ کو سوکھا قتادہ نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت دی میں نے اوسکی جو میرے باپ نے کیا اور نہیں ارادہ کیا میں نے مگر یہ کہ آگاہ کروں مرعہ عورتوں کو کہ نہیں ہر اون پر اون کے باپوں کا اختیار روایت کیا اوسکو نسائی نے اور وجہ استدلال کی اس حدیث سے یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا قتادہ کے اس قول پر کہ باپوں کا کچھ اختیار نہیں تو یہ حدیثیں معارض ہیں حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جو پہلے مذکور ہوئی اور حدیث لا نکاح الا بولی کو تو ترجیح میں ابن عباس کو ہوگی کیونکہ روایت کیا اوسکو مسلم نے اور وہ صحیح اور اقویٰ ہوا زروے سند کے بخلاف ان احادیث کے جن سے تمسک کیا شافعی نے کہ وہ سب خالی نہیں ضعف سے جیسا کہ بیان کیا ہے اوسکو اور تاویل حدیث لا نکاح الا بولی کی یہ ہے کہ نہیں ہر نکاح بطور سنت کے بغیر ولی کے اور حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حمل کرتے ہیں اوپر اوس نکاح کے جو بغیر کفو کے ہو وے والد اعلم زیادہ تفصیل کی اس کتاب میں گنجائش نہیں ص جو عورت بکر ہو اور نابالغہ ہی تو اوس پر ولی مگر کر سکتا ہے واسطے نکاح کے اتفاق اور اسپر اجماع کیا مجتہدین نے ص اور بکر بالغہ پر ولی کو جو نہیں پہونچتا ورامام شافعی کے نزدیک باپ اور دادا کو جو پہونچتا ہے

**ف** امام شافعی دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا گیا حسن سے مرسل کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاہیے کہ اذن لی جاوین بکر عورتیں اپنے نفسوں میں پس اگر انکار کریں تو خبر کی جاوین اخراج کیا اوسکا ابن الجوزی نے اور یہ حدیث ساقط ہے ازروے متن اور سند کے لیکن ازروے متن کے سوا واسطے کہ در بیان اذن لینے اور سب کے تناقض ہے کیونکہ اس وقت میں اذن لینے سے کچھ فائدہ نہیں اور لیکن ازروے سند کے سوا واسطے کہ اوسکی سند عبد الکریم ہی کہنا ابن الجوزی نے اجماع کیا محدثین نے اوسکی طعن پر علاوہ اسکے حدیث مرسل امام شافعی کے نزدیک مقبول نہیں اور دلیل ہماری حدیث ابن عباس کی ہے کہ ایک عورت بکر آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو بیان کیا کہ اوسکے باپ نے نکاح کر دیا اوسکا اور وہ ناراض تھی سو اختیار دیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داؤد

فانما یجوز  
انفس بہوین

۱۴

اور نسائی اور ابن ماجہ نے ساتھ سند متصل کے اور رجال اوسکے رجال حدیث صحیح کے ہیں اور وہ جو کہا بیہقی نے کہ یہ  
مرسل ہے کچھ ضرر نہیں اس واسطے کہ وہ مرسل ہے بعض طریقوں سے اور مرسل حجت ہے اور بعض طریقوں صحیح سے  
متصل ہے کہ ابن القطن نے حدیث ابن عباس کی صحیح ہے اور نہیں ہے یہ عورت خنساء بنت حزام کہ نکاح کر دیا تھا اوسکا  
اوسکے باپ نے اور وہ شیبہ بھی اور ناراض بھی تو رو کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا روایت کیا اوسکو بچہ  
نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے ایک روایت میں ہے کہ خنساء بھی بکر بھی اخراج کیا اوسکا نسائی نے لیکن روایت بخاری کی اچھ  
اور روایت کیا دارقطنی نے حدیث ابن عباس کو تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رو کیا نکاح ایک بکر اور شیبہ کا نکاح کر  
تھا اول دونوں کا اونسکے باپ نے اور وہ دونوں ناراض تھیں اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ ایک شخص  
نے نکاح کیا اپنی بیٹی کا سو وہ ناراض ہوئی تب رو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا اور ایک روایت میں ہے  
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے تحقیق کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم چھین لیتے تھے عورتیں اونسکے خاوندوں سے شیبہ اور بکر کو بعد  
اسکے کہ نکاح کر دیتے تھے اونسکا باپ اونسکے جب وہ ناراض ہوتی تھیں اس سے اور روایت کیا دارقطنی نے جابر سے تحقیق ایک  
شخص نے نکاح کر دیا اپنی بیٹی کا اور وہ بکر بھی بغیر حکم اوسکے کے تو وہ اتنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور جدائی کر دی آپ نے  
در بیان اوسکے اور اوسکے خاوند کے **ص** اور اسید طرح شیبہ نابالغہ پر ولی کو جبر پہنچتا ہے ہمارے نزدیک اور امام شافعی  
کے نزدیک اوسپر جبر نہیں پہنچتا اور شیبہ بالغہ پر سب کے نزدیک ولی کو جبر نہیں پہنچتا اور ہمارے نزدیک ولی کو جبر نہیں پہنچتا  
**ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح طرف محصات کے ہے اور کچھ تعیین نہیں کی اور زیلعی نے  
نہیں پایا اس حدیث کو اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف اور مروا اور ذکر کیا اوسکو سبط ابن الجوزی  
نے اور نکاح کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حمزہ کی بیٹی کو ساتھ عمر بن ابی سلمہ کے اور وہ صغیرہ تھیں اور ولی کہنے  
عہدہ پیغہ کو اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جبر کسی ولی کو نہیں پہنچتا سو ابابور واد کے اگر ولی نے  
بکر سے اذن لیا اور وہ چپ رہی یا ہنسی تو اذن ہو گیا **ف** کیونکہ روایت ابن جریر میں ہے کہ پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم سے کس طرح بکر کا سو فرمایا آپ نے اذن اوسکا یہ ہے کہ چپ رہے آخر اچھ کیا اوسکا بخاری سلم نے اور ایک  
روایت میں سلم کی یہ ہے **اَلْبِکْرُ تَسَامُرٌ وَاِذَا تَسَامُرٌ کُنْیَ بَکْرًا** اذن لی جاوے گی اور اذن اوسکا سکوت ہے اور ایک روایت  
میں ابن ماجہ کی ہے **وَالْبِکْرُ ضَاہَا کَمَا ضَاہَا** یعنی بکر رضا اوسکی چپ رہنا اوسکا **ص** اور اسی طرح اگر روئے بنو  
سے اور اگر روئے آواز سے تو وہ رد ہو گا نکاح کا اور اگر اوسکو خبر پہنچی نکاح کی اور وہ چپ رہی تو راضی ہوئی لیکن شرط  
کہ خاوند کا نام لیا ہو ورنہ اگر خاوند کا نام نہ لیا تو سکوت اوسکا رضا نہ ہو گا اور یہ کا ذکر کچھ شرع نہیں **ف** اس واسطے کہ  
کہ نکاح صحیح ہو جائے بغیر کہ ہر کے اور اسکا بیان آگے آتا ہے **ص** اور اگر اذن لیا اوس سے ولی کے سوا اور کسی شخص نے  
یا ایسے ولی نے کہ دوسرا ولی اوس سے زیادہ قریب موجود ہے **ف** جیسے اذن لیا بجائی نے باوجود ہونے باپ کے  
کہ انی الغنا **ص** تو نہوگی رضا اوسکی بیان تک کہ زبان سے کلام کرے جیسا کہ شیبہ کی رضا دونوں کے نہیں ہوتی  
**ف** اس واسطے کہ ہدیہ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **اَلتَّيْبُ تَشَاوُرٌ** یعنی شیبہ شوہر کی جاو

کہا از لمی نے تخنچ ہدایہ میں غریب بهذا اللفظ اور مشاورہ دونوں طرف سے ہوتا ہے اور اس واسطے کہ ثیب کا ہونا کچھ عیب شمار نہیں کیا جاتا اور یہ نسبت بکر کے اوسکو جیسا بھی کم ہی **ص** جو عورت کہ اوسکی بکارت کو دینے سے حیض سے یا جرح سے یا کلان سالی سے یا زنا سے زائل ہو یا نہ تو کم اوسکا حکم بکر کا ہے اس باب میں کہ سکوت اوسکا رضا ہو **ف** اور اسی طرح رونا اوسکا بغیر آواز کے اور ہنسنا یا رضا ہو **ص** اگر کسی مرد نے بکر عورت پر جو بالغ ہو دعویٰ کیا کہ جب تک جو میرے نکاح کی خبر پونہچی تھی تو توجب رہی تھی اور اوس عورت نے اوسکا انکار کیا اور کہا میں نے روکیا تھا تو معتبر قول عورت کا ہو مگر جب مرد اوسکے سکوت پر گواہ قائم کرے اور اگر مرد نے گواہ پیش کیے تو اوس عورت کو حلف نڈلا دینے **ف** اور بیان اسکا کتاب الدعویٰ میں آویگا **ص** اور اگر نکاح کر دیا باپ یا دادا نے اپنے نابالغ لڑکے یا لڑکی کا اگرچہ ثیب ہو تو یہ نکاح لازم ہو گیا **ف** یعنی وقت بالغ ہونے کے انکو اختیار نکاح کے فسخ کا نہیں **ص** اور اگر سولاپ دادا کے اور کسی ولی نے نکاح کر دیا تو اوس لڑکے اور دختر کو جائز ہو کہ جب بالغ ہوں نکاح کو فسخ کریں اگر وہ نکاح کو پہلے سے جانتے تھے تو اگر نکاح کی کوئی خبر تھی اور بعد بلوغ کے خبر ہوئی تو وقت خبر ہوئی اوسوقت بھی جائز کہ نکاح فسخ کریں اور امام شافعی کے نزدیک قبل بلوغ کے سوا باپ اور دادا کے کسی کو نکاح کر دینا درست نہیں اور ثیب لڑکی بالغ ہوئی اور وہ بکر تھی اور اوسکو نکاح کی خبر تھی اور چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو جاوے گا اور اگر نکاح کی اوسکو خبر تھی تو اوسکو اختیار ہے بعد خبر ہونے کے اور جب خبر پونہچی اور وہ چپ رہی تو سکوت اوسکا رضا ہو گیا اور اس اختیار کا نام اختیار البلوغ ہے **ف** اور اگر وہ عورت ثیب تھی اور بالغ ہوئی تو سکوت اوسکا رضا ہو گا **ص** اور اختیار بکر کا جب بالغ ہو گئی اوسکی آخر بٹھک تک باقی رہیگا خواہ پہلے سے نکاح کی اوسکو خبر ہو یا بعد بلوغ کے خبر دیا ہو **ف** صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ اگر ولی نے نکاح عورت نابالغ کا کر دیا اور وہ بالغ ہوئی اور اوسکو خبر تھی نکاح کی یا بعد بلوغ کے خبر پونہچی اور وہ ساکت رہی تو رضا ہو جاوے گا اور جب تک یکسان بیٹی رہی اختیار باقی رہیگا بلکہ بجز خبر اور بلوغ کے اختیار ہے اور بعد اوسکے سکوت رضا ہو جاوے گا اور یہ اختیار باقی نہیں رہیگا **ص** اگرچہ وہ بکر اس بات کو بخانتی ہو کہ بچو بعد بلوغ کے یا خبر پونہچنے کے اختیار ہے فسخ نکاح کا برخلاف لونڈی شوہر دار کے کہ اوسکو اگر مالک نے آزاد کر دیا اور اوسکو معلوم تھا کہ بروقت آزادی کے عورت کو اپنے خاوند سے اختیار نکاح کے فسخ کا ہے تو یہ عذر شمار کیا جاوے گا **ف** یعنی پھر بروقت معلوم ہونے اس مسئلہ کے اوسکو نکاح کا فسخ ہو چتا ہے اگرچہ وہ لونڈی وقت آزادی کے چپ رہی ہو بخلاف بکر حرہ کے کہ پھر وقت معلوم ہونے مسئلہ کے بعد اس بات کے کہ وقت بلوغ یا خبر دار ہونے کے چپ رہی ہو اوسکو اختیار فسخ کا باقی نہیں ہے **ص** اور لونڈی کا جہل اس واسطے مقبول ہے کہ اوسکو خدمت مولیٰ وغیرہ سے فراغت نہیں ہوتی کہ علم کے برخلاف اون عورتوں کے جو حرۃ الاصل ہیں یا پہلے کسی لونڈی تھیں پھر آزاد ہو گئیں کیونکہ طلب علم فرض ہے مسلمان مرد اور عورت پر **ف** کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کرو علم کو اگرچہ چین میں ہو اس واسطے کہ طلب علم کی فرض ہے مسلمان پر اور کمالا علی قاری نے کہ ایک روایت میں ہے کہ ہر مسلمان مرد پر اور مسلمان عورت پر انتہی اور اخراج کیا اس حدیث کا حقیقی فہم اور ابن عدی نے اس سے مرفوعاً اور یہ حدیث مروی ہے سنن ابن ماجہ میں ساتھ اس لفظ



طَلَبُ الْمَرْءِ فِي بَيْعَةِ كُلِّ مَسْلُومٍ وَدَافِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ فَيْحِ الْكَلَامِ كَقَوْلِهِ لَمْ يَخْذَرْ لِي الْجَوْشَمُ وَالْقَوْلُ وَالْذَّهَبُ  
یعنی طلب علم فرض ہے مسلمان پر اور رکھنے والا علم کا اوس شخص کے پاس جو اوس کے لائق نہیں ہو مانند اوس شخص کے ہی  
کہ سورن کو جواب دہ مروتی اور سونا پہناوے اور روایت کیا اوسکو یہی حق نے شعب الایمان میں مسلم تک اور کمالا  
اس حدیث کا مشہور ہے اور اسناد اوسکا ضعیف ہے اور بہت سے طریقوں سے مروی ہے اور وہ سب طریقے ضعیف ہیں  
انتہی دور کی بیرونیابی نے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے بھی اور شمار کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات میں انتہی  
اوکیا ابن حبان نے باطل کا آئینہ لکھ اور اسناد میں اوسکی ابو عاتکہ ہے اور حدیث اوسکی منکر ہے اور جواب اوسکا یہ ہے  
کہ اخراج کیا ہے اوس سے ترمذی نے اور اور اہل علم نے الحاصل یہ حدیث ضعیف ہے موضوع نہیں جیسا لگنا کہا اوسکو  
ابن حبان اور ابن الجوزی نے اور اختلاف کیا ہے اس بات میں کہ مقدار اوس علم کے جو فرض ہے کیا ہے یا اعلیٰ قاری نے  
لکھا ہے کہ فرض علم ہے کہ جس سے بندے کو چارہ نہیں جیسے پہچانا خداوند عالم کا اور علم اوسکی وحدانیت کا اور اوس  
رسول کی نبوت کا اور اس طرح ضروری سائل نماز کے کہ سیکھنا اوسکا فرض عین ہے بر خلاف تحصیل رتبہ اجتماع اور عبادت  
یعنی فتویٰ دینے کے کہ سیکھنا اسکا فرض کفایہ ہے اور یہ مقام اس بحث کی تفصیل کا نہیں جس شخص کو تحقیق کی منظر  
ہو وے تو وہ احیاء علوم الدین تصنیف امام غزالی کی ملاحظہ کرے ص ۱۰۸ اگر آزاد عورت جاہل رہی تو جہاں اوسکا عہد  
نہوگا اگر کوئی کہے کہ تحصیل علم فرض ہے جب عورت بالغ ہو اور کلام ہمارا عورت نابالغہ میں ہے جب بالغ ہو اور وہ عورت قبل  
بلوغ کے اسکل نہیں ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ عورت یا مرد جب نراہن یعنی غریب بالغ کے ہوں تو واجب ہے اور پھر سیکھنا  
ایمان کا اور احکام ایمان کا اور لوگنے کی پروا جب یہ تعلیم اونکی اور یہ نہیں چاہیے کہ اوسکو بے معرفت چھوڑ دے کیونکہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کر دیا کہ تم اپنے لڑکوں کو نماز کا جب پہنچ جاؤ میں ہمارے برس کو اور اہل عبادت کو جب پہنچ جاؤ  
دس برس کو **ف** اور نماز پڑھیں روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر بن القاسم سے اور ابو داؤد  
نے شرح السنہ میں **ص** اور شیعہ عورت اور لڑکے کا اختیار باطل نہیں ہوتا وقت بلوغ کے جب تک مراضی نہ ہو یا میں **ف**  
سے یعنی یہ کہیں کہ مراضی ہو ایں یا نہ ایں سے یعنی ایسا فعل کریں کہ جس سے اونکی رضا معلوم ہو وے مثلا بوسے  
یا لمس کرے کوئی کہ سیکھنا لڑکا کا مرد بوسے اور عورت قبول کرے اور اس طرح اختیار باطل نہیں ہوتا اگر جبر سے ہو  
مجلس سے چوب لڑکا لڑکی بالغ ہو وین اور وہ مراضی ہوں تو نکاح کے فسخ کرنے کے واسطے قاضی شرط ہے **ف** یعنی لڑکا  
غیر قاضی کے فسخ نہیں پہنچتا اس واسطے کہ اس میں ضرر ہی مرد کا اور لازم کر دینا ضرر کا کسی پر بدون قضاے قاضی کے  
مکن نہیں ہے **ص** اور جو لڑکی آزاد ہو تو اوسکے نکاح فسخ کرنے کے لیے قاضی شرط نہیں **ف** اس واسطے کہ وہ لڑکی  
اپنے تئیں دوسرے کی زیادتی ملک سے بجاتی ہے اور اس میں کہ قضاے قاضی شرط نہیں اور زیادتی ملک شوہر کو ہے کیونکہ  
جب وہ لڑکی آزاد نہیں تھی تو خداوند اسکا مالک و مطلق کا تھا کیونکہ لڑکی کے دو مطلق سے زیادہ نہیں ہوتے اور  
جب آزاد ہوئی تو خداوند اسکا مالک و مطلق کا ہوتا ہے اور نہ زیادتی ملک ہے **ص** اور اگر لڑکا یا لڑکی کوئی انہیں سے  
قبل قاضی کے فسخ کرنے کے مرگئی تو دوسرا لڑکا یا لڑکی کا برابر ہے کہ بالغ ہوں یا نہ ہوں **ف** یعنی اگر قبل بلوغ





وارث قریب کے ولایت سلطان کو ہوگی **ص** اور جو ولی بعید ہی اور مسکود دست ہی کہ جب ولی قریب غائب ہو تو کھاج  
کردیوے اور غائب سے مراد یہ ہو کہ کسی غیبت منقطع ہووے اور غیبت منقطع سے مراد اتنی مدت ہی کہ کفو کھاج  
کرنے والا اوسکی اخبار کا انتظار نہ کرے **ف** یعنی جس شخص کا کھاج ہو رہا ہو وہ اتنی مدت تک اوس ولی قریب کا انتظار  
نہ کرے مثلاً بھائی ایک عورت کا ایسے ملک میں ہو کہ وہاں سے آدمی ایک جینے میں آتا ہی اور بھتیجا اوس عورت کا  
موجود ہی تو جس شخص سے کھاج ہو رہا ہو اگر وہ ایک جینے تک اوسکے آنے کا انتظار کرتا ہی تو یہ غیبت منقطع نہیں ہر  
اب بدون اوس بھائی کے آئے ہوئے کھاج نہ کرینگے اور اگر وہ انتظار نہیں کرتا تو غیبت منقطع ہی ہوتی ہے کھاج کو اوسکا کھاج کر دینا  
درست ہی **ص** اور بعض من کے نزدیک غیبت منقطع یہ ہو کہ مدت سفر کی راہ ہووے **ف** یعنی تین دن اور تین  
رات کی جیسا کہ بیان اسکا کتاب الصلوۃ میں گذرا جامع الرزوز میں ہی کہ صحیح حج ہی **ص** اور یہی اختیار ہی بعض  
مستأخرین کا اور اسی برفقوی ہی لکھتا ایک عورت مجنونہ ہی اور اوسکے باپ اور بیٹے دونوں ہیں تو ولی اوسکے کھاج  
میں میٹا ہو گا اوسلئے کہ اوپر گذر اکہ میٹا مقدم ہی باپ پر ولایت میں **ف** اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ  
اور ابو یوسف کا ہی اور امام محمد کے نزدیک باپ ہی کیونکہ باپ کو اپنی دختر پر زیادہ شفقت ہوگی **ص**

## فصل کفو کے بیان میں

اور معتبر ہو کفار و مشرکین میں اہل عرب کی از روئے نسب کے وفات کا وقت کے معنی لغت میں برابری کے ہیں اور کلمات  
مشرعی کہتے ہیں برابر ہونے کو مرد کے ساتھ عورت کے اولیٰ باتوں میں جن کا بیان آگے آیا ہے صلی اللہ علیہ وسلم قریش کفو ہیں  
ایک دوسرے کے اور جو سوا او نکلے عرب میں وہ کفو ہیں ایک دوسرے کے وفات کا وقت شراح میں معتبر ہو کر نہ لیا گیا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکالا یز وجہ النساء الا ولایا ولا یاء ولا یمن الا کفایہم ولا کفر اقل من  
عشر مائۃ درہم رواہ الدارقطنی والبیہقی عن جابر بن عبد اللہ عن عمر بن الخطاب عن ابی بکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
مردوں سے جو کفو ہیں اور نہیں جہرم ہی دس درہم سے اور دوسرے یہ کہ عورت فراس ہی مرد کی اور عمدہ فراس خیس  
کو لاؤ نہیں برخلاف مرد کے کہ وہ صاحب فراس ہی تو اگر فراس بُرا ہو اور صاحب فراس عمدہ ہو تو کچھ ضایع نہیں  
اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اختیار کر لو تم اپنے نطفوں کے واسطے اور نکاح کرو تم دونوں عورتوں سے  
جو کفو ہیں تمہاری اور نکاح کر دو عورتوں کا بھی اون لوگوں سے جو اونکے کفو ہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے  
حضرت حاشیہ رضی اللہ عنہما سے اور قریش ایک دوسرے کے کفو ہیں اور ان میں پھر اعتبار بقصائل و فضل کا نہیں کیونکہ  
ہدایہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش بعض نبض کے کفو ہیں ہر طبقہ دوسرے طبقہ کا اور عرب  
بعض اونکے کفو ہیں بعض کے ہر قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور موالی کفو ہیں بعض نبض کے ہر مرد دوسرے مرد کا اور مولیٰ  
کہتے ہیں اونکو جو لوگ سوا عرب کے ہیں اور اونکا نام موالی ہوا واسطے ہوا کہ وہ مددگار ہیں عرب کے اور مولیٰ کے معنی  
مددگار کے بھی آئے ہیں اور اسکا بیان آتا ہے اور روایت کیا حاکم نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے العرب بعضهم کفو لبعض قبیلةً بقبيلةٍ وَالْمَوَالِیُّ بِبَعْضِهِمْ کَفَؤُا لِبَعْضٍ رَجُلٌ بِرَجُلٍ وَجِلٌّ بِوَجِلٍّ اَوْ جَلَامَةٌ

یعنی ہر بکھوہین بعض بعض کے ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور موالی کھوہین بعض بعض کے ایک مرد دوسرے مرد کا گھر ملا  
اور حجام اور اسکی اسناد میں ایک راوی ہے کہ اسکا نام نہیں لیا گیا اور منکر جانا اسکو ابو ماتم کے کما شیخ ابن حجر نے  
اسکا ایک شاہد ہی بزار نے روایت کیا اسکو معاذ بن جبل سے اور سند اسکی منقطع ہے اور ایسا ہی کما زلیحی نے  
تخریج ہے۔ ایہ میں اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی کھوہین  
ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور عربی کا اور مولی مولی کا مگر چولابہ اور حجام اور اخراج کیا اسکا ابن الجوزی نے  
حلی متناہیہ میں اور اسناد میں اسکی یقینہ حدیث ہے اور محمد بن الفضل طعن کیا گیا ہی اوس میں اور اخراج کیا اسکا ابن عدی نے  
اور وہ بھی ضعیف ہے اور نکاح کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو بیٹیوں کا حضرت عثمان غنی سے اور وہ اسوی تھے اور  
حضرت علیؓ نے نکاح کر لیا اپنی بیٹی کا حضرت عمرؓ سے اور وہ عدوی تھے **ص** اور قریش وہ ہے جو نصر بن کنانہ کی اولاد ہیں  
اور لیکن جو لوگ کہ نصر سے اوپر لوگوں کی اولاد میں ہے وہ قریش نہیں اور کفارت عرب میں اسواسطے خاص ہوئی کہ عجم کے  
لوگوں نے اپنے نسب منائع کر دیے **ف** یعنی اپنے غیر قبیلے میں شادیاں کر کے **ص** اور اہل عجم میں کفارات باعتبار  
اسلام کے ہی تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان تھے وہ کھوہی اوس عورت کا جسکے باپ اور دادا اور پرداد اور غیر بھی  
مسلمان تھے **ف** حاصل یہ ہے کہ اسلام میں نسب تمام ہوتا ہی ساتھ باپ اور دادا کے تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان  
تھے وہ کھوہی اوس عورت کا کہ جسکی دو پشت سے زیادہ اصول مسلمان تھے **ص** اور جو شخص کہ خود اسلام لایا ہی وہ کھوہی  
نہیں اسکا جسکا باپ مسلمان ہی اور جو شخص کہ اسکا باپ فقط مسلمان تھا وہ کھوہی نہیں اسکا جسکے باپ اور دادا بھی  
مسلمان تھے اور باعتبار آنراوی کے تو غلام یا جو پہلے غلام تھا اور آزاد کر دیا گیا کھوہی نہیں اوس محدث کا جو اصل سے  
آزاد ہی اور اسی طرح جس شخص کا باپ غلام مشتق **ف** یعنی آزاد **ص** تھا کھوہی نہیں جسکے باپ اور دادا دونوں آزاد تھے  
اور باعتبار دیانت کے تو مرد فاسق کھوہی نہیں اوس عورت کا جو نیک بخت شخص کی بیٹی ہے **ف** نیک بخت شخص کی قید  
اسواسطے لگائی کہ اکثر نیک بختین کی بیٹیاں ہی نیک بخت ہوتی ہیں اور اگر نیک بخت نہ ہوں فاسق ہوں تو فاسق اسکا کھوہی  
**ص** اگرچہ وہ فاسق اپنے فسق کو ظاہر نہیں کرتا ہی اور یہی مختار ہی شیخ ابی بکر احمد بن فضل کا اور بعض شایخ کے  
نزدیک اگرچہ وہ فاسق فسق کے کاموں کو ظاہر کرتا ہی تو کھوہی ہو جائیگا نیک بخت مرد کی بیٹی کا اور باعتبار مال کے تو جو  
شخص ماہجر ہی مہرجل سے **ف** مہرجل اوس مہر کو کہتے ہیں جو وقت نکاح کے لیا جاوے اور مہرجل جو بعد نکاح کے ہو  
**ص** اور فقے سے تو وہ کھوہی نہیں اوس عورت کا بھی جو فقیر ہووے اور نہ اوس عورت کا جو غنی ہووے اور شخص  
کہ قادر ہی مہرجل اور فقے پر تو وہ کھوہی اوس عورت کا بھی جو بہت مالدار ہی کیونکہ مال فنا ہونے والا ہی تو جو مل  
قدر واجب سے زائد ہی اسکا اعتبار نہیں **ف** اور فقے کا بیان آگے آویگا **ص** اور باعتبار پیشے کے تو جلاہ  
اور حجام اور بھنگی اور چاکر کھوہی نہیں ہی عطا اور بزاز اور صراف کا **ف** اور یہی مذہب صاحبین کا ہی اور امام ابو حنیفہ  
سے عورتیں ہیں اور وہ اسکی یہ کہ کہیں ہرنگ عزت کا اور شوکا **ص** اور اگر نکاح کیا عورت نے اپنا کم پر مہر مثل سے  
**ف** یعنی اقلے مہر سے پہلے اسکا اس کے عورتیں پہلی جاتی ہیں جو تولی کو تو غرض یہ ہے جتان تک مہر پورا ہو جائیگا تو نکاح جائز

## فصل نکاح فضولی اور وکالت نکاح میں

نکاح فضولی موقوف ہو اور پر اجازت اوس شخص کے جس طرف سے وہ فضولی ہو یعنی اگر کسی شخص نے کسی مرد یا عورت کا بے اذن اوس کے نکاح کر دیا نکاح جائز ہو اور موقوف رہیگا اونکی اجازت پر **ف** اگر اجازت دینگے تو نکاح صحیح ہو جائیگا ورنہ نہ اور جاننا چاہیے کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ شرع میں اسل کہلاتا ہو اور جو کسی دوسرے کا نکاح کر اوسے پس اگر اوس کے اذن سے نکاح کرانا ہو تو وہ وکیل کہلاتا ہو اور اگر بغیر اذن کے نکاح کرانا ہو پس اگر اون دونوں میں وہ قربت ہو جو کہ ولایت نکاح میں معتبر ہو تو وہ وکیل کہلاتا ہو ورنہ وہ فضولی ہو **ص** اور اسی طرح اگر مرد اور عورت دونوں کا دو فضولیوں نے نکاح کر دیا بغیر اونکے اذن کے تو نکاح جائز ہوگا اور موقوف رہیگا اونکے اذن پر **ف** تو اگر دونوں نے اذن دیا تو نکاح صحیح ہو اور اگر دونوں یا ایک نے انکار کیا تو نکاح باطل ہو **ص** اور مالک ہو جاتا ہو ایک شخص جو فضولی نہ ہو کسی طرف سے دونوں جانب نکاح کا یعنی بجا قبول کا اور اون دونوں کی زبان سے کہنے کی حاجت نہیں ہوتی تو جب ایک شخص وکیل ہو امر اور عورت کی طرف سے اور کہا اوسنے کہ نکاح کر دیا میں نے اوس عورت کا اوس مرد سے کافی ہو **ف** یعنی پھر یہ کہنا ضرور نہیں کہ قبول کیا میں نے **ص** اور اسکی کلمہ میں ہین اول یہ کہ اسل اور ولی دونوں ہو جیسا کہ چچا کا بیٹا نکاح کرے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اپنے ساتھ **ف** تو چچا کا بیٹا اصیل بھی ہو یعنی اپنا نکاح کر رہا ہو ولی بھی ہو اپنے چچا کی بیٹی کا **ص** دوسرے یہ کہ اسل اور وکیل دونوں ہو جیسا کہ کسی عورت نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ وہ اوس عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرے **ف** یہ کہ دونوں طرف سے ولی ہو **ف** جیسا کہ اپنی دختر کا یا لڑکے کا نکاح اپنے بھتیجے یا بھتیجی سے کرے **ص** چوتھے یہ کہ دونوں طرف سے وکیل ہو **ف** جیسے ایک عورت ایک شخص کو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے اور کوئی مرد بھی اوسیکو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے **ص** پانچویں یہ کہ ایک طرف سے ولی اور دوسری طرف سے وکیل ہو **ف** جیسے ایک شخص کو کسی مرد نے وکیل کیا اپنے نکاح کا اور اوسنے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اوس شخص سے نکاح کر دیا **ص** اور جائز نہیں کہ ایک شخص مالک ہو جاوے دونوں طرف کو نکاح کے یعنی ایجا قبول ہو اور وہ فضولی ہو جیسے کہ اسل اور فضولی ہو **ف** جیسا کہ کئے نکاح کیا میں نے فلاں عورت سے گواہ رہو تم اور اوس عورت کو خبر پونہچی اور اوسنے اجازت دی تو نکاح باطل ہو **ص** یا ولی ہو ایک طرف سے اور فضولی ہو دوسری طرف سے **ف** مثلاً یوں کہ کہ نکاح کیا میں نے اپنے چچا کی بیٹی کا فلاں سے اور اوس فلاں کو خبر پونہچی اور اوسنے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** یا ایک طرف سے وکیل ہو اور دوسری طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یہ وکیل کیا عمر کو کہ میرا نکاح کر دے اور اوسنے گواہوں کے سامنے کہا گواہ رہو نکاح کر دیا میں نے زید کا فلاں عورت سے اور جب اوس عورت کو خبر پونہچی تو اوسنے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** یا دونوں طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یوں کہ کہ نکاح کر دیا میں نے فلاں مرد کا فلاں عورت سے گواہوں کے سامنے اور وہ دونوں شخص غائب ہین اور پھر اون دونوں نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو **ص** اگر کسی نے ایک شخص کو وکیل کیا



کہ تو میرا نکاح کر دے کسی عورت سے اور اسے اس کا نکاح کر دیا کسی شخص کی لونڈی سے صحیح ہوا کیونکہ اس نے مطلق عورت کہا تھا مخروہ کی قید نہیں لگائی تھی اور باپ کو اور داد کو وقت نہونے باپ کے درست ہی نکاح کر دینا چاہئے ولدنا بالغ کا اگر کی ہو یا اگر کا ساتھ غضب فاحش کے مہر میں یعنی اس کا مثل مثل ہزار درہم ہو اور باپ اور داد نے نکاح کر دیا اس کا پان چار روپیہ برص اور غیر کفو سے تو اب اون دونوں کو بعد بلوغ کے اختیار فسخ کا نہیں اور اگر سوا مان باپ کے اور سینی نکاح کیا ہو تو ان کو پہنچتا ہے کہ بعد بلوغ کے فسخ کریں اور اگر کسی شخص نے حکم کیا کسی کو کہ میرے واسطے ایک رت نکاح میں لادے اور اسے نکاح کیا اس کا دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں دو عورتوں سے جائز نہیں اور اگر نکاح کیا دو عورتوں سے ساتھ دو عقدوں کے تو اول عقد درست ہو اور دوسرا نادرست

### باب مہر کے بیان میں

اقل مہر کدس درہم ہیں ہمارے نزدیک اور امام شافعیؒ کے نزدیک جو چیز قیمت دار ہو وہ صالح مہر کی ہے برابر جو قیمت اس کی دس درہم ہوں یا زیادہ یا کم ف کہ صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہے مہر کم دس درہم سے اور یہ حدیث اور گزری روایت کیا اس کو دارقطنی اور بیہقی نے جابر سے کہا ابن ابی حوزی نے روایت کیا ہے اس حدیث کو کتنے طریقوں سے اور مدار اس حدیث کا بشر بن عبد بن محمد کہا احمد بن حنبل نے بشر کچھ نہیں احادیث اس کی موضوع ہیں کذب ہیں اور وہ بناتا ہے حدیث کو اور کہا دارقطنی نے کاذب ہے اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا ہے موضوعات کو ثقلت سے کہا شیخ ابن الہمام نے اس حدیث کا ایک شاہد ہے کہ قوی کرتا ہے اس کو وہ جو روایت کیا گیا ہے حضرت علیؓ سے موقوفاً نہیں قطع کیا جاوے گا ہاتھ کم ہیں دس درہم سے اور نہوگا مہر کم دس درہم سے روایت کیا اس کو دارقطنی نے سنن میں اور بیہقی نے اور کہا محمد نے موطا میں کہ پونچھاکو یہ حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن عمر اور عامر اور ابراہیم رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اس کو اپنے اسناد سے شرح میں اس کی طحاوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حدیث علیؓ میں داود از دی ہے روایت کی اس نے شعی سے اس نے حضرت علیؓ سے کہا ابی بن معین نے داود حدیث اس کی کچھ نہیں اور شعبی نے نہیں سنا ہے حضرت علیؓ سے اور بعض طریقوں میں اس کے غیاث بن ابراہیم ہی کہا احمد اور بخاری اور دارقطنی نے غیاث بن ابراہیم متروک ہے اور کہا ابی نے کذاب ہے اور کہا ابن حبان نے وضع کرتا ہے احادیث کو اور روایت کیا ہے فی حضرت علیؓ سے کہ انہوں نے اقل درجہ اس کا کہ حلال ہو جاوے اس سے عورت دس درہم ہیں اور روایت کیا اس کو ابن عبد البر نے اور روایت کیا حدیث جابر کو بیہقی نے سنن کبیر میں بہت طریقوں سے اور طحاوی نے کہ جب بہت طریقے ضعیف ہوتے ہیں تو حدیث حسن ہو جاتی ہے یا وجود اسکے کہ مؤید ہوں اسکے آثار صحابہ و تابعین اور امام مالک کے نزدیک اقل درجہ مہر کا پانچ درہم ہیں اور یہ بھی مروی ہے حضرت علیؓ سے لیکن اسناد میں اس کی حسن بن دینار متروک ہے اور کذاب کہا اس کو ابو حاتم نے اور امام شافعیؒ کی دلیل بہت ہیں صحاح میں مذکور ہیں ان میں سے ہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے سہل بن سعد کے تلاش کرو اگرچہ انکو ٹھی ہو لو ہے کی بھر نکاح کیا اس کا بدلے

فما

داود از دی

غیاث بن ابراہیم

غیاث بن ابراہیم

تعلیم قرآن کے اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے اور جواب اوسکا یہ ہو کہ یہ خصائص میں سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ روایت کیا سعید بن منصور نے ابو النعمان از دی سے کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا اور ایک سورت قرآن کے اور فرمایا کہ نہوگا پھر یہ ہر کیسے واسطے بعد تیرے اور تفصیل کتب مبسوطہ میں ہے

**ص** اور اگر دس درہم سے کم مہر باندھا تو دس درہم دینا پڑیگے **ف** اس واسطے کہ وہ عورت راضی ہو گئی ہو جس سے کم مہر لیکن حکم شرع کا فاسد کرنا ہی اوسکو تو لازم آوے گا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس درہم نہیں **ص** اور اگر دس درہم معین کیے یا دس سے زیادہ تو جتنا معین کیا او تدا دینا پڑیگا صحبت کرنے سے خواہ خاوند جور و ایک کے جانے سے **ف** یعنی اگر کوئی خاوند یا جور وین سے مگر کیا تو جتنا مہر معین ہو وہ لازم ہوگا کیونکہ فرمایا ابن مسعود رضی اللہ عنہ اوس شخص میں کہ نکاح کیا اوسنے ایک عورت سے اور وہ مگر کیا بغیر وطی کے اور اوسکا ہر نہیں معین کیا کہ اوسکو مہر ہو کامل اور عورت عدت ہو اور اوسکو میراث بھی ہو کہا معقل بن سنان کہ سنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں ہی حکم فرمایا تھا برفوع بیٹی و شق میں روایت کیا اوسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور روایت کیا امام مالک نے نوطا میں عبد اللہ بن عمر سے کہ نہیں ہو مہر واسطے اوسکے اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوعہ معقل بن سنان کی کہ یونکہ جب مہر میں نہوا اور دلا گیا تو جب معین ہوگا تو بطریق اولی دلا یا جاوے گا **ص** اور اگر طلاق سے دیا قبل وطی کے یا خلوت صحیحہ کی تو نصف مہر لازم آتا ہے **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِنْ طَلَقْتُمْ نِسَاءً مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَوَضَعْتُمْ مَا كَفَّ خُدُوعَهُنَّ يَسْنَىٰ الْإِطْلَاقِ دَوْمَ عَوْرَتُونَ كَوَقِيلِ اس بات کے کہ مس کر و تم اونسے یعنی جماع کرو اور تم مقرر کر چکے تھے اونسے واسطے کچھ حصہ تو واجب ہی تم پر نصف اوسکا جو مقرر کیا تھا تنصص اور صحیح ہے نکاح بغیر ذکر کرنے مہر کے **ف** اور دلیل اسکی وہی حدیث معقل بن سنان ہی اور اثر بن مسعود کا **ص** اور اگر نکاح کیا اس شرط سے کہ شہر نہیں ہو یا بڈے میں شراب کے یا بڈے میں سوہ کے یا ایک سر کے کے منکے سے اور اوس طرف اشارہ کیا اور وہ شراب نکلا یا ایک غلام سے اور اوسکی طرف اشارہ کیا اور وہ آزاد نکلا یا ایک کپڑے اور ایک جانور کے بڈے اور اوسکی صفت بیان نہ کی یا تعلیم قرآن کے بڈے یا اس بات پر کہ خاوند آزاد اوسکی مالک سال خدمت کرے یا کسی بیٹی یا بہن سے اس بات پر کہ وہ بھی اوس سے اپنی بیٹی یا بہن کو نکاح کر دیوے تو ان سب صورتوں میں نکاح صحیح ہوا اور مہر مثل لازم آوے گا وقت وطی کے یا خلوت صحیحہ کے یا موت کے **ف** لیکن اول صورت یہ ہوا واسطے کہ نکاح نام کر اوس عقد کا جس سے انصال اور انضمام ہو تو وہ فقط جور و خاوند سے درست ہو جاوے گا اور اسکی شرط ساقط ہو جاوے گی اور دوسری اور تیسری صورت میں اوس واسطے کہ شراب اور سورہا بے نزدیک مال نہیں ہو تو گویا ایسا ہوا کہ نکاح کیا بغیر ذکر مہر کے اور اسی طرح چوتھی اور پانچویں صورت میں غلام یا سرکہ مال تھا لیکن وہ آزاد نکلا اور سرکہ شراب نکلا اور شراب اور جو شخص آزاد ہو وے مال نہیں ہو اور چھٹی صورت میں اوس واسطے کہ وہ کپڑا اور جانور مجبول ہو تو نزاع پڑیگا تب مہر مثل لازم آوے گا اور ساتویں صورت میں اوس واسطے کہ تعلیم قرآن کچھ مال نہیں ہو کیونکہ اوس پر جرت جائز نہیں جیسا کہ آتا ہے اور آٹھویں صورت میں اسی لیے کہ خاوند مالک ہو نہ ہو مگر اور خدمت متقاضی ہو ملکیت کی

اور ان دونوں میں تناقض ہی تو ہر لازم آگیا اور لیکن جو میں صورت میں تو وہ دونوں معتقدان میں لیکن اس سے مراد وہ ہے  
جو صلاحیت مالیت کی نہیں رکھتا تو ہر مثل لازم آگیا جیسے شراب یا سو کو ہر کر دیا اور یہ بھی مستحکم کہانا ہی اور منع کیا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روایت کیا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
نکاح شغار سے اور شغار یہ ہے کہ نکاح کر کے کوئی اپنی بیٹی کا کسی سے اس بات پر کہ وہ بھی اس سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دے  
اور کچھ ہر مقرر نہوا خراج کیا اسکا بخاری مسلم نے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تعلیم کو ہر باندھنا جائز ہے اور یہ  
اختلاف بیٹی کی بات پر کہ اجرت لینا قرآن کی تعلیم پر جائز ہے یا نہیں تو جن لوگوں کے نزدیک جائز ہے اس کے نزدیک اسکو بھی  
مقرر کرنا درست ہے اور جسکے نزدیک اجرت لینا تعلیم قرآن پر جائز نہیں اس کے نزدیک ہر بھی باندھنا اسکا درست نہیں اور  
امام شافعی اس باب میں دلیل لاتے ہیں حدیث سہل بن سعد سے کہ نکاح کر دیا تھا آپ نے اور چکا ایک سورت پر قرآن سے  
اخراج کیا اور نکاح بخاری مسلم نے اور جواب اسکا یہی ہے جو روایت کیا سعید بن منصور نے کہ یہ خصوصیات میں سے تھا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روایت کیا ابن ابی حوزی نے کچھول سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا  
ایک مہر کا تعلیم قرآن پر اور کہتے تھے کچھول کہ یہ خصائص میں سے تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث کیسے واسطے ہے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ امر جائز نہیں اور ذکر کیا لیا وہی نے لیت سے کہ نہیں جائز ہے یہ کیسکو بعد رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم کے اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا احمد اور ابو داؤد نے عبادہ بن صامت سے کہ فرمایا اور کور رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم نے جب لے لی تھی انھوں نے ایک کمان اسکا بٹھقہ سے اس بات پر کہ انکو قرآن سکھایا تھا کہ اگر خوش آئے ہو  
کہ طوق پہنایا جاوے آگ کا تولے اسکو اور اسکی اسناد میں بغیر و ضعیف ہے اور روایت کیا ابن ابی حوزی نے ابی بن کعب  
سے کہ سکھایا مینے ایک شخص کو قرآن اور اس سے ہدیہ بھیجا میرے لیے ایک کمان سو ذکر کیا مینے یہ رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم سے سوز فرمایا آپ نے اگر لیا تو اسکو لو بگا ایک کمان آگ کی اور روایت کیا طبرانی نے عبد الرحمن بن سہل انصاری  
سے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے پڑھو قرآن کو اور نہ غلو کرو اس میں اور نہ باز رہو اس سے  
اور نہ کھاؤ اس کے بدلے اور نہ غرور کرو اس سے اور فرمایا عثمان بن ابی العاص سے کہ لے تو ایسے مؤذن کو جو نہ کیوں  
اذان پر بدلے روایت کیا ابو اسحاق احمد بن مطرف بن عبد اللہ سے اور فرمایا الدققالی نے نو ارجل لکم ماکو رائے ذالک  
ان تبتغوا یا ماکو لکم اولیہ یعنی طلال کی گئیں سو اوکے تمہارے لیے عورتیں یہ کہ طلب کرو تم انکو اپنے مالوں سے  
یعنی نکاح کر لو یا خرید لو اور دلیل ہر مثل واجب ہونے کی یہ ہے کہ حکم کیا عبد اللہ بن مسعود نے ہر مثل کا اس عورت میں  
کہ خاوند کو کما کر گیا ہو اور اسکا ہر مقرر نہوا ہو اور شہادت معتدل بن سنان کی کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروع  
بنت واشق میں ایسا ہی اخراج کیا اسکا احمد اور اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ایک جماعت ابی ہریرہ  
نے صد اور موت سے مراد یہ ہے کہ کوئی خاوند یا بیوی سے مر جاوے اور اگر ان صورتوں میں طلاق دے دیا مثل  
خلوت صحیحہ کے تو متلازم آگیا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم  
تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة و میتعوهن علی المؤمنین قدرۃ و علی المؤمنین قدرۃ

یعنی ہنسی گناہ ہو تب اگر طلاق دو تم عورتوں کو جب تک نہ جماع کرواؤ نہ یا نہ قصد کرو کوئی حصہ اس کے واسطے اور متعدد اونکو غنمی پڑھاؤ اسکی مقدار اور غنم پر ہر اوسکے لائق ص اس مقدار کا کہ زائد نہ ہو نصف مہر مثل پر اور کم نہ ہو پانچ درہم سے **ف** اور یہی قول ہو کر خی کا اور یہ متعہ واجب ہو ہر اوسے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہو اور آیت کلام اللہ کی اور یہ خیرت ہو **ص** اور وہ تین کیلئے ہیں پیرا بن اور خوارف یعنی اوڑھنی جس سے وہ اپنا سر چھپاوے **ص** اور چادرف جس سے تمام بدن چھپاوے **ص** اور سچ یہ ہو کہ اعتبار خاوند کے حال کا ہو کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُعْطِ قَدْرُهُ اور نزدیک کر خی کے عورت کا حال مستحب ہو **ف** یعنی عورت کی لیاقت کے موافق اوسکو متعہ دیا جائیگا اور صحیح قول ہمارا یہی کہ کیونکہ دینے والا خاوند ہی ہو اوسکی استطاعت اور لیاقت معتبر ہوگی جیسا کہ نفقہ کے باب میں ہو کہ شیخ ابن الہمام نے کہ یہ اندازہ مروی ہو حضرت عائشہ اور ابن عباس اور سعید بن المسیب اور عطاء و شعبی سے **ص** اور اگر نکاح کیا غلام نے ایسی پیکہ خدمت کرے جو ہی کی تو خدمت واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ غلام موضوع ہو واسطے خدمت کے اور خدمت غلام کی عوض مال کے ہوتی ہو **ص** اور اگر نکاح کیا عورت مفوضہ سے یعنی اوس عورت سے جس نے نکاح کیا اپنا بغیر ذکر مہر کے یا اس بات پر کہ اوسکو مہر نہیں **ف** خواہ وہ عورت مفوضہ ہو یعنی اوس نے اپنے تئیں آپ خاوند کو تفویض کیا ہو یا نہیں ہو یعنی ولی نے اوسکو خاوند کے سپرد کیا ہو **ص** اور پھر دونوں کسی مقدار مہر پر راضی ہو گئے تو بعد و طہی کے یا موت کے یہی مقدار لازم آوے گا اور اگر طلاق دے دیا اوسکو قبل و طہی کے تو مستعلازم آوے گا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک نصف اس مقدار کا **ف** یعنی جس مقدار پر وہ دونوں راضی ہو گئے ہیں **ص** لازم آوے گا **ف** اور دلیل ہماری دو ہی آیت ہے **ص** اگر خاوند نے مہر معین پر کچھ بڑھا دیا خاوند کے ذمے پر واجب ہوگا تو اگر طلاق دے دیا قبل و طہی کے زیادتی ساقط ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ زیادتی اوسنے بسبب اشتیاق و طہی کے کی تھی تو جب قصد فوت ہوا یہ زیادتی بھی جاوے گی اور صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ کسی نے نکاح کیا ایک عورت سے اور مہر اوسکے دس ہر مہر اور پانچ درہم اسنے اپنی طرف سے بڑھا دیے اور پھر اوسکو قبل و طہی کے طلاق دے دیا تو پانچ درہم لازم آوے گئے نہ ساڑھے سات **ص** عورت کو جائز ہو کہ بعض مہر باطل مہر کے ذمے سے ساقط کر دے **ف** کیونکہ مہر جو عورت کا ہی اور خدکار کو پہونچتا ہو کہ حق اپنا ساقط کر دے **ص** یا اوس زیادتی کو جو مرد نے بڑھا دیا تھا اپنی طرف سے **ف** مثلاً اسی صورت میں پانچ درہم چھوڑ دے **ص** اور خلوت مرد کی ساتھ عورت کے بغیر مانع حسی کے جیسے مرض کہ مانع ہو و طہی سے اور مانع شرعی کے جیسے روزہ رمضان کا یا احرام حج فرض یا نفل کا اور مانع طبعی کے جیسے حیض اور نفاس طبعیت کو وہ جانتی ہو جماع کرنے کو حالت حیض اور نفاس میں اور اگر یہ مانع شرعی ہی بیان موجود ہو **ف** اور عقل اعتدالی کا ہو **ف** اَعْدِلَ لِّلنِّسَاءِ فِی الْخِطْبِ وَلَا تَفْرِقُوا بَيْنَ مَنْ حَتَّىٰ يَطْفَأَ النَّارُ یعنی جدا ہو عورتوں سے حیض میں اور نہ قریب جو اوسنے یہاں تک کہ پاک ہو جاوے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو شخص جماع کرے حالتی سے یا کسی عورت سے اوسکی ڈبر میں یا کسی کا ہن سے خبر ہو چکے اوسکی تصدیق کی تو اوسنے انکار کیا اوس چیز کا

جو نازل ہوا محمد پر اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی ہریرہ سے ص ثابت کر دیتی ہے مہر کوف  
اور اسی کا نام غلوٹ صحیح ہے اور امام شافعی کے نزدیک مہر دون جماع کے مستقر نہیں ہوتا ہے اور دلیل ہماری اجماع صحابہ کا  
اور پاس بات کے کہ غلوٹ موجب ہر مہر کو حکایت کیا اس اجماع کو طحاوی نے اور کما ابن المنذر نے یہی قول ہے عمر اور علی اور  
زید بن ثابت اور عبداللہ بن عمر اور جابر اور معاذ بن جبل اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم کا اور روایت کیا دارقطنی نے محمد  
بن عبدالرحمن بن ثوبان سے مرسل کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کھولا رخا عورت کا اور نظر  
اوس سے تو واجب ہوا مہر خواہ دخول کرے یا کرے اور اسناد میں اوسکی اگرچہ ابن ابیہرہ ضعیف کیا اوسکو محمد بن  
لیکن کہا ابن الجوری نے کہ روایت کیا اوس سے علی نے اور بھی روایت کیا اوس سے اصحاب سنن نے اور بھی  
اخراج کیا اوسکا ابو داؤد نے مراسیل میں ابن ثوبان سے اور رجال اوسکے ثقہ ہیں اور مرسل ہمارے نزدیک حجت  
اور روایت کیا بیہقی نے عمر اور علی رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ اون دونوں نے فرمایا کہ جب بند ہو جاوے دروازہ اور  
چھوٹ جاوے پردہ تو عورت کو مہر ہو اور اوسپر عدت ہو اور اسناد اسکا منقطع ہے اور موطا میں ہی مالک عن  
یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب قضی فی المرأة اذا نزل وجھا الی الجمل انک اذا  
ارخصت الشئ فقد وجب علیہ الصداق یعنی جب چھوٹ جاوے پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر پر مہر اور روایت  
کیا عبدالرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ سے یہی قول عمر رضی اللہ عنہ کا اور کہا امام محمد بن الحسن نے موطا میں انا مالک  
انا ابن شہاب عن زید بن ثابت قال اذا دخل الرجل بامرأته وانرخصت الشئ فقد وجب الصداق  
قال بلہذا ناخذ وهو قول ابی حنیفہ والعامۃ من فقہائنا یعنی کہا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہ جب جاوے مرد  
عورت پاس اور چھوٹ جاوے پردے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا  
آپ نے جب بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ اور دیکھے عورت کو تو واجب ہوا مہر پر مہر اور روایت کیا  
ابو صبیہ نے کتاب النکاح میں زہراہ بن ہونی کی روایت سے کہ کہا انھوں نے حکم کیا خلفاء راشدین مہر میں نے  
کہ جسوقت بند ہو جاوے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور عدت اور امام شافعی کے مذہب کے  
موافق بھی روایت ہے ابن مسعود اور ابن عباس سے لیکن صحیح نہیں اور روایت کیا بیہقی نے شعبی سے انھوں نے ابن مسعود  
کہ جو شخص غلوٹ کرے عورت سے اور وطی کرے تو اوس عورت کو آدمہ مہر ہو اور یہ منقطع ہے شعبی نے نہیں سنا ابن مسعود  
سے اور روایت کیا شافعی نے ابن عباس سے منقطع ہے اور اسناد اوسکا ضعیف ہے اور اخراج کیا اوسکا ابن ابی شیبہ نے  
بیہقی نے بھی اوطریق سے لیکن صحیح روایتیں صحابہ سے ہمارے مذہب پر ہیں اور مہر اور غلوٹ سے یہ بھی کہنا اور  
عورت دونوں ایسے مکان میں جمع ہو جاوے کہ کوئی حائل نہ ہو اور بغیر اونکے اذن کے اونپر کوئی طلع نہ ہو سکے یا سب  
اندھیرے اور تاریکی کے کوئی اونپر طلع نہ پاوے اور خاوند جانتا ہو کہ یہ میری عورت ہے اگرچہ خاوند محبوب یا عتہ بن  
یا خنی ہو ورنہ محبوب اوس مرد کو کہتے ہیں کہ جسکے آلت اور خصیتیں کٹے ہوں اور عین وہ جو عورت پر قدرت  
نرکتا ہو ورنہ اور خصی وہ جسکے خیمے نکال لیے ہوں ص بار و زہار مہر قضا کا اصح مذہب میں اور ایک روایت ہے





عورت نے خاوند کو بخش دیا **ف** یعنی جو مرد نے اسباب عورت کو دیا تھا وہی بعینہ عورت نے خاوند کو بخش دیا  
وہ عورت پر کچھ نہیں ملا اور وہ بیون میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعینہ وہی روپیہ میں جو خاوند نے عورت کو دیے تھے  
**ص** اگر کسی شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا ہزار درہم پر اس شرط سے کہ اس کو شہر سے نہ لے جائے اور وہی  
عورت نہ لے جائے شرط کی ایک بات کی کہ اگر شہر سے نہ لے جائے تو ہزار درہم میں اور اگر لے جائے تو وہ ہزار درہم اور پھر  
عدا پناہ پر کیا یعنی اس کو شہر سے نہ نکالا اور وہی عورت سے نکاح نہ کیا اور اسی طرح تیسری صورت میں بھی  
اس کو شہر سے نہ نکالا تو خاوند پر مرد کے ایک ہی ہزار درہم اور آویگے تو اگر اول صورت میں اس کو شہر سے نکالا تو وہی  
صورت میں کسی عورت سے نکاح کیا تو ہر مثل لازم آویگا اتفاقاً اور اگر تیسری صورت میں اس کو شہر سے نکالا تو لازم تھا  
کے نزدیک ہر مثل لازم آویگا اگر ایک ہزار سے کم نہ لے جائے اور دو ہزار سے زیادہ نہ ہوگا یعنی اگر ہر مثل اس کا ایک ہزار سے  
کم ہی تو ہزار دیے جاویں گے اور اس سے کم نہ ہوگا اور اگر ہر مثل اس کا دو ہزار سے زائد ہی تو وہ ہزار دینا پڑے گا اس  
زیادہ نہ ہوگا اور اگر ہر مثل اس کا ہزار سے زائد ہی لیکن دو ہزار سے کم ہی یا دو ہزار ہی تو ہزار دینا پڑے گا  
**ص** اور نزدیک صاحبین کے دو ہزار لازم آویگے اور امام زفر کے نزدیک دونوں صورت میں ہر مثل لازم آویگا  
اور اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام پر **ف** مطلب یہ ہے کہ دو غلاموں میں سے کسی کو عین کیا  
اور کہ اس غلام پر یا اس غلام پر **ص** اور انہیں سے ایک کم قیمت اور دوسرا بھاری قیمت نکالا تو اگر ہر مثل اس کا  
کم قیمت سے بھی کم ہی تو اس کو کم قیمت غلام ملے گا اور اگر اس کا ہر مثل بھاری قیمت سے بھی زیادہ ہی تو اس کو بھاری  
قیمت غلام ملے گا اور اگر اس کا ہر مثل دونوں کے درمیان میں ہی **ف** مثلاً کم قیمت غلام کی قیمت سو روپیہ تھی  
اور بھاری قیمت کے دو بھی اور اس کا ہر مثل ڈیڑھ سو روپیہ **ص** تو ہر مثل لازم آویگا اور اس صورت میں ڈیڑھ  
روپیہ دینا پڑے گا اور صاحبین کے نزدیک ہر صورت میں اس کو کم قیمت غلام ملے گا **ص** اور اگر طلاق دے دیا  
اس کو قبل طلاق کے تو سب صورتوں میں اس کو کم قیمت غلام کی نصف قیمت ملے گی **ف** اور اس صورت میں  
پچاس روپیہ اس کو ملے گا **ص** اگر نکاح کیا بے میں دو غلاموں کے اور ایک انہیں سے آزاد نکالا تو عورت کے واسطے  
وہی ایک غلام ہی اگر قیمت اس کی دس درہم ہو **ف** یا زیادہ ہو تو اور اگر دس درہم سے کم ہو تو چالیس کو چاہیے کہ وہ  
پورے کر دے **ص** اگر نکاح میں شرط کیا کہ عورت بکر ہو دے اور پھر اس کو شیبہ یا بکری دے اور اگر نکاح  
میں گھوڑا یا بکری یا بکری کا **ف** ہر تین نام شہ کا ہی اور یہ قید اس واسطے لگائی ہے کہ اگر فقہاء نے ہر قرار دے اور کچھ نام  
بیان کرے تو ہر مثل لازم آویگا جیسے کہ اوپر گذرا **ص** ہر فقہاء نے ہر قرار دے اور کچھ نام  
کمیل کو **ف** کمیل اس کو کہتے ہیں جو چیز میں بیانون میں نہ پکے کے کتنی ہیں جیسے گیون ملک عرب میں **ص**  
یا موزون یعنی جو چیز وزن ہو کے فروخت ہوتی ہے مہرباندا اور اس کی منس بیان کر دے **ف** یعنی یہ کہ وہ بکری یا بکری  
یا بکری یا بکری یا بکری **ص** اور اس کا وصف بیان نہیں کیا **ف** کہ گیون کس قسم کے اور کس قیمت کے **ص**  
تو ان سب صورتوں میں جو چیز مقرر کی ہے وہ لازم آویگی میانہ درجے کی یا قیمت اس کی **ف** مثلاً گھوڑے کو ہر

اور اسکی صفت بیان نہیں کی تو گھوڑا اور سفید کاندہ بہت اعلیٰ اور نہ بہت خسیس دیوے یا قیمت اسکی دے دیوے  
**ص** اور اگر گریل اور موزون میں صفت بھی بیان کر دی تو جو مقرر کیا ہو وہی لازم آویگا اور نکاح فاسد میں بغیر وہی  
کچھ واجب نہیں ہوتا اگر جنسوت کی ہو اس کے ساتھ اور اگر وہی کی تو ہر مثل لازم آویگا بشرطیکہ زیادہ ہو دے ہر عین  
اور اگر زیادہ ہو تو ہر معین لازم آویگا اور اس عورت کے ولد کا نسب اس مرد سے ثابت ہو جاویگا اگر وقت دخول  
وضع محل تک چھ عینہ گزرے ہوں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اگر اس سے کم گزرے ہوں تو نسب  
ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ اقل مدت حمل کی چھ عینہ ہوں اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اور امام ابو حنیفہ  
اور ابو یوسف کے نزدیک مدت نسب کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا جیسا کہ نکاح صحیح میں **ف** تو اگر نکاح کے وقت  
سے وضع محل تک چھ عینہ گزرے ہوں تو نسب ثابت ہو جاویگا اور نہ نہیں اور ہر ایسے میں امام محمد کے قول کو اختیار  
کیا ہے اور وہی صحیح ہے اور وہی قیاس کے ہر **ص** اور ہر مثل عورت کا اس کے باپ کی قوم سے اعتبار کیا جاویگا  
**ف** جیسے بنین اور بھوپیان اور بھوپچی کی بیٹیاں اور چچا کی بیٹیاں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود نے  
واسطے عورت کے ہر مثل اسکی عورتوں کا یعنی جو عورتیں مثل اس کے ہوں اور نکاح دلا یا جاویگا روایت کیا اسکو ترمذی  
نے اور متباد اس سے باپ کے اقارب ہیں کذا فی فتح القدیر **ص** اور ہر مثل میں معتبر ہے کہ دونوں عورتیں ہوں میں اور  
حسن ہیں اور مال میں اور محل میں اور دین میں اور شہر میں اور زمانے میں اور بکارت میں اور ثبات میں برابر ہوں تو اگر باپ  
کی قوم سے کوئی انصفتوں کے ساتھ نہ ملا تو اور عورتیں جو غیر ہیں ان سے اعتبار کریں گے اور نہ اعتبار کیا جاویگا ہر مثل ان  
اور خالہ کے ہر سے اگر جب مان اور خالہ اس کے باپ کی قوم سے ہوں جیسے اس کے باپ کے چچا کی بیٹیاں ہوں اور اگر ولی  
ضامن ہو جاوے خاوند کی طرف سے مہر کا تو درست ہے اگرچہ وہ عورت نابالغ ہو اور عورت کو اختیار ہی کہ چاہے مہر اپنا  
ولی سے طلب کرے یا خاوند سے اور اگر ولی نے ادا کر دیا تو صحیح ہے اور ولی خاوند سے مہر ایسے اگر خاوند کے حکم سے ہیں  
ہو اتھا اور اگر خاوند کے حکم سے ضامن نہیں ہوا تھا تو خاوند مہر اندیگا اور بیع میں یہ حکم نہیں تو اگر باپ نے اپنے مال سے لے لیا  
مال بیچا اور قیمت کا ضامن ہوا تو ضامن صحیح ہوگا **ف** اور وہ اسکی محل کتاب میں مذکور ہے **ص** اور عورت کو بچہ یا  
کے منع کرے خاوند کو طبع سے اگرچہ بیشتر مردے اس سے طبع کی ہوا خلوت کی ہو اسکی فحشے اور اس سے کہ خاوند اسکو اپنے ساتھ  
سفر میں لجاوے جب تک مہر محل پہنچا کل ہو یا بعض یا جو مہر محل میں سے بالفعل دیا جاتا ہے اور عورت کے ہر مثل سے  
موافق ہو تو اس کے نہ لے ایسے اور دونوں صورتوں میں خاوند نفقہ واجب رہے گا کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی ہے اور  
کچھ ظلم نہیں کرتی کہ خاوند نفقہ نہ دے **ص** اور صاحبین کے نزدیک اگر خاوند اس سے بیشتر طبع یا خلوت کر چکا ہو تو  
بعد اس کے عورت کو اختیار منع کا باقی نہیں رہیگا اور بھی درست ہے عورت کو کہ قبل لینے اس مہر کے بغیر اذن خاوند کے  
سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے اور بعد قبضہ کر لینے اس مہر کے درست نہیں **ف**  
کہ بغیر اذن خاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے **ص** اور اگر مہر محل نہیں ہوا تو محل  
میں سے بھی کچھ بالفعل لینے کا دستور نہیں بلکہ محل ہی تو عورت کو منع نہیں ہوتا ہے اور جب محل میں بعض نے نکاح

مہر کا بیان نہیں کیا  
محل ہو یا عورت کا  
میں سے اور اگر نہیں  
طلاق بائن نہ نہ  
میں ہو دے یا بچہ  
عورت سے طبعی طور  
کی نہ نہ میں ہونا

دستوری تو عورت کو منع نہیں پہنچتا ہی واسطے قبض کو لینے کل مہر کے **ف** بلکہ جتنا دستور ہی بالفعل دینے کا وقت نکلا  
منع پہنچتا ہی جیسا کہ گذرا **ص** اور اگر خاوند نے اس قدر مہر **ف** یعنی مہر محل یا محل میں سے جتنے دینے کا  
دستور ہی **ف** ادا کر دیا تو پھر اس کو پہنچتا ہی کہ عورت کو اپنے ساتھ سفر میں لیا جائے ظاہر روایت میں **ف**  
کیونکہ اس تعالیٰ فرماتا ہی **اَسْكَنْتُمْ هُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ** یعنی رکھو ان کو جہاں تم رہو **ص** اور بعضوں  
نزدیک خاوند کو بعد ادا کے بھی سفر میں لیا جاتا نہیں پہنچتا اور اسی پر فتویٰ دیا ہی فقہ ابو اللیث نے **ف** اور  
اسی طرف مائل ہوئیں ہیں بہت سے مشائخ جیسا کہ خزانہ میں ہی اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے گا بوجہ فساد زمانے کے کہ  
غریب عورتوں کو ضرر پہنچتا ہی **ص** اور دست ہی کہ اس کو لیا جائے ایسی جگہ پر کہ اس کے سکنا سے وہاں تک مدت  
سفر کی نہ ہو ورنہ **ف** یعنی تین دن تین رات سے کم ہو ورنہ **ص** اگر زوج اور زوجہ نے اختلاف کیا اہل قہر  
سوا یک نے کہا کہ مہر معین نہیں ہوا تھا اور دوسرے نے کہا معین ہوا تھا تو جو کہتا ہی کہ مہر معین ہوا ہی اگر وہ گواہ قائم کرے  
تو قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر گواہ قائم نہ کرے تو جو کہتا ہی کہ مہر معین نہیں ہوا ہی اس کو قسم دلاؤ بیگاہ اگر وہ قسم نہ کرے  
تو دوسرے کا قول معتبر ہو جاوے گا **ف** یعنی مہر معین کا اعتبار ہوگا **ص** اور اگر قسم کھالی تو ہر مثل واجب ہوگا  
اور یہ مذہب صاحبین کا ہی اور امام صاحب کے نزدیک نکاح میں قسم نہ دیوے بیگاہ تو ہر مثل واجب ہوگا **ف** جس  
صورت میں وہ گواہ قائم نہ کرے **ص** اور اگر اختلاف کیا مہر کے اندر سے میں **ف** مثلاً خاوند نے کہا سو درہم  
اور زوجہ نے کہا دس درہم **ص** تو جو گواہ قائم کرے اس کا قول قبول کیا جاوے گا اور اگر کہنے گواہ نہ ہو تو  
تو ہر مثل کو دیکھیں گے اگر ہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر ہر مثل  
عورت کے دعوے کے برابر ہی یا عورت کے دعوے سے زیادہ ہی تو عورت کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر  
دونوں نے گواہ قائم کیے اور ہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر ہر مثل  
موافق عورت کے ہی تو گواہ خاوند کے مقبول ہونگے اس واسطے کہ گواہ شروع میں واسطے اثبات اور امور کے جو نکلا  
ظاہر ہیں اور قسم شروع ہی واسطے باقی رکھنے اہل کے اپنی اہل پر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہ مدعی پڑھ  
اور قسم اوس شخص پر جو انکار کرے **ف** اخراج کیا اس حدیث کا یہ تفسیر ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور روایت  
کیا اس کو امام احمد نے سند میں اور معانی اس حدیث کے صحاح ستہ میں موجود ہیں اخراج کیا اس کا مسلم اور اصحاب میں  
**ص** اور اصل نکاح میں یہ ہی کہ ہر مثل سے ہو تو جو شخص دعویٰ کرے نکاح اس کے گواہ اس کے قوی ہونگے اور اگر ہر مثل  
درمیان میں خاوند اور عورت کے دعوے کے ہو **ف** مثلاً عورت نے دوسری روپی کا دعویٰ کیا اور خاوند نے سولہ  
کہے تھے اور ہر مثل ڈیڑھ سو ہی اور درمیان میں ہونے سے مراد یہ ہی کہ ہر مثل خاوند کے دعوے کے موافق اور اوس  
کم بھی نہ ہو اور عورت کے دعوے کے برابر اور اوس سے زیادہ بھی نہ ہو بلکہ خاوند کے دعوے سے زیادہ اور عورت  
کے دعوے سے کم جیسا کہ اس صورت میں ہی **ص** تو جو گواہ لاوے قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے  
ہر مثل لازم ہوگا اور اگر کوئی نہ لاوے تو دونوں پر قسم آوے گی اور جو قسم کھاوے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور جو دونوں

قسم کھانی تو ہر مثل لازم آویگا یہ سب صورتیں جب یقین کہ نکاح قائم ہو اور اختلاف واقع ہو مہر میں اور اگر خاوند نے طلاق  
 دیا عورت کو قبل وطی کے ف اور اگر طلاق دیا بعد وطی کے تو اس کی صورت بعینہ وہی ہے جو جب نکاح قائم ہو  
 جیسا کہ گذر چکا ہے اور اس کے مہر کے اندازے میں اختلاف ہو تو جو گواہ لاویگا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ  
 اور متعادل ہوں یعنی جو اس کی ہمسرہ ہوں تو کو متعادل یا جائز ہوں موافق مرد کے ہو تو عورتوں کے گواہوں کا  
 اعتبار ہوگا اور اگر متعادل موافق عورت کے ہو تو مرد کے گواہوں کا اعتبار ہوگا ف اور دلیل اس کی اوپر گذری  
 ص اور اگر متعادل درمیان میں دعویٰ زوج اور زوجہ کے ہو یعنی عورت کے دھوے سے کم اور مرد کے دھوے سے  
 زیادہ ص تو جو شخص گواہ لاوے قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے تو متعادل واجب ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے  
 تو جو قسم کھا بیگا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے قسم کھانی تو متعادل واجب ہوگا ف اور ان صورتوں میں دعویٰ  
 خاوند اور عورت کی ثابت نصف مہر کے ہوگا کیونکہ طلاق مثل وطی کے ہے تو برابری اور کی زیادتی نصف مہر کی ساتھ متعادل کے  
 دیکھی جاوے گی ص اگر زوج مر گیا یا زوجہ مر گئی اور بچہ حمل مہر یا اندازہ مہر میں اختلاف ہو تو حکم اس کا بعینہ ایسا ہی جیسے حالت  
 حیات میں تھا اور جو زوج اور زوجہ دونوں مر گئے اور عورت کا معین ہو گیا تھا اور نزاع پڑی اندازہ مہر میں تو خاوند کے  
 وارثوں کے قول کا اعتبار ہوگا اور اگر نزاع پڑی اس بات میں کہ مہر معین ہوا تھا یا نہیں ہوا تھا تو امام صاحب کے نزدیک کم  
 لازم نہ آویگا اور صاحبین کے نزدیک ہر مثل لازم آویگا اور اسی پر فتویٰ ہو ف کیونکہ ہر مثل مرد کے فتنے پر ثابت ہو گیا تھا  
 اور دین ہو گیا تھا تو مرنے سے صاقط ہوگا ص اگر خاوند نے عورت کو کوئی چیز بھیجتا ہے اور اس کے اختلاف ہو عورت نے کہا کہ  
 یہ ہدیہ اور تحفہ تھا اور خاوند نے کہا کہ یہ عورت کا قول ساتھ صلف کے معتبر ہوگا ف اس واسطے کہ خاوند علیک کر رہا  
 اس چیز کی زوجہ کو اور مالک کرنے والا پہچانتا ہے حجت علیک کو اور ظاہر ہے کہ تحفہ دینا واجب نہیں اور مرد واجب ہے اور غلبہ سعی  
 واجب کے اوپر کرتے ہیں ہوتی ہے جو کہ جو چیز ایسی ہو کہ اس کو جمع کر کے کہتے نہ تو ان جیسے روٹی اور جو کھانے والے کیوں اس  
 لیے کہ وہ فتنہ انگیز و غیر کے ص بر خلاف یہ کہ ف اور ایسا ہی آتا اور زندہ بکری اور شکر باداہ مصری وغیرہ میں

### فصل نکاح ذمی کے بیان میں

اگر نکاح کیا ایک ذمی نے ذمی سے یا عربی نے عربی سے دارالحرب میں بسے میں غرض کے یا بغیر مہر کے ایسا یہ اس کے دین میں جائز  
 ہو دے اور بچہ جو رو سے وطی کی باطلاق دے دیا ہو اس کو قبل وطی کے یا مگر تو امام صاحب کے نزدیک کچھ مہر لازم نہ آویگا  
 اس واسطے کہ ذمی ہمارے احکام کے پابند نہیں خیانت میں جیسے نماز یا روزہ وغیرہ اور معاملات میں بھی ہمارے خلاف عقائد  
 رکھتے ہیں مثلاً شور اور شراب کا پینا جائز رکھتے ہیں تو ہر کوئی جانتا ہے کہ ان کو ترک کر دین اور ان کے مسائل سے متعرض نہ ہوں  
 بر خلاف زنا کے کہ وہ سب بیخون میں حرام ہے اور سود و لونگے محمودین سے نکال لیا گیا ہے کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم  
 مگر جو شخص محمود لیوے تو اس کے ہمارے درمیان میں عہد نہیں ہے کہ نہ ریلے نے اس لفظ سے غریب ہے اور روایت ہے شیعی  
 سے کہا کہ لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف اہل نمران کے اور وہ نصاریٰ تھے کہ جسے تم میں سے بیع کی سود سے  
 تو نہیں ہر ذمہ اس کے لیے اور روایت کیا ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں اور اوسمیں ہے کہ جس شخص نے لکھا یا اونیہ سے

سود تو میری ہی ہے اور اس سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَ اخْلُصْ لَهُمُ الْاِیَّامَ الَّتِیْ بَوَّأُوْكَذَا فَهَیْ اَعْتَنَهُ** تو اس سے سہوہوا کہ یہ اوکے نزدیک بھی حرام ہے **ص** اور اگر نکاح حکما او خون نے شراب معین یا کسی سوز معین پر اور پھر زوج اور زوجه دونوں اسلام لائے یا ایک انہیں سے اسلام لایا تو عورت کو جو مستین تھا وہی ملک **کاف** یعنی شراب اول صورت میں اور سوز معین دوسری صورت میں **ص** اور اگر انہوں نے نہ شراب اور سوز کو معین نہ کیا تو شراب کی قیمت لازم آوے گی جب شراب ٹھہرا ہو اور ہر مثل لازم آوے گا سوز کی صورت میں

### ص باب غلام اور کافر کے نکاح میں

نہیں جائز ہے نکاح غلام اور لونڈی کا اگر اپنے مولیٰ کے اذن سے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غلام نکاح کرے بغیر اذن سید کے تو وہ زانی ہے روایت کیا اسکا بواوہ اور زندی اور زانی سے اور امام مالک کے نزدیک جائز ہے اور یہ حدیث اوپر حجت ہے **ص** اور یہی حکم ہے کتاب اور ہر اور امام ولہ **کاف** یعنی ہن سب کا بھی نکاح موقوف ہے مالک کی اجازت پر اگر اجازت دیگا تو نکاح جاری ہو جاوے گا اور اگر نہ دیگا تو نکاح باطل ہو جاوے گا **ص** اور اگر انہوں نے نہ نکاح کر لیا اپنے مالک کے اذن سے تو ہر عورت کا اوپر واجب ہو گا اور غلام ہر کے قرضے میں بیجا جاوے گا اور بیجا تب اور بدینہ بیچے جاوے گا بلکہ کسی کر کے ادا کرینگے اور اگر غلام نے اذن طلب کیا اور مولیٰ نے نہ کہا کہ اسکو طلاق دے تو نہ سے اجازت ثابت ہو جاوے گی اس واسطے کہ طلاق حتی بغیر عوازل نکاح کے نہیں ہوتا ہے اور اگر مولیٰ نے اسکا یہ کہا کہ طلاق دے تو نہ یا چھوڑے تو اجازت نہوگی اور اگر مولیٰ نے غلام کو اذن دیا نکاح کا اور اسے نکاح کیا اور وطی کی تو یہ غلام ہر میں بیجا جاوے گا اگرچہ اسے نکاح فاسد کیا ہو اور اگر وطی نہیں کی تو نکاح فاسد میں ہر لازم ہوگا **کاف** اور نکاح صحیح میں لازم آوے گا **ص** اور اگر جس عورت سے نکاح فاسد کیا تھا پھر اوس سے دوسری بار نکاح صحیح کرے یا کسی اور عورت سے نکاح چاہے تو مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا کیونکہ اجازت مولیٰ کی اول نکاح پر تمام ہو گئی تھی اور اگر مولیٰ نے اپنے خبداؤں کو نکاح کیا اور وہ قرضدار تھا نکاح صحیح ہوگا اگر اوس عورت کا ہر برابر تھا ہر مثل کے یا کہ تو یہ غلام بیجا جاوے گا اور اسکی قیمت اوس عورت اور قرضداروں پر موافق حصے کے تقسیم کر دی جاوے گی **ف** مثلاً قرض ہو روپی تھے اور ہر بھی سو روپی تھے اور غلام پچاس روپی کو فروخت ہوا تو پچیس روپی قرضداروں کو اور پچیس عورت کو مل جائینگے **ص** اور اگر اسکا ہر زائد ہو ہر مثل سے تو وہ عورت اوس زائد کے موافق نہ لے لی بلکہ اس کے حق کے دینے میں تاخیر کرینگے یہاں تک کہ قرضداروں کا قرض پورا ہو جاوے **ف** مثلاً ہر مثل اوس عورت کا سو روپی تھے اور ہر معین اوس کے دوسری روپی ہیں اور قرضداروں کا قرض بھی مقدار سو روپی کے ہی اور وہ غلام تین سو روپی کو فروخت ہوا تو سو عورت کے دلا دیے جاوے گئے اور سو قرضداروں کو بعد اوس کے جو سو بچے ہیں وہ بھی عورت کو ملینگے اور اگر کچھ نہ بچا تو وہ قرض ہر مثل سے زائد ہو عورت کو نہ دلا دیں گے **ص** اگر مولیٰ نے اپنی لونڈی کا نکاح کسی شخص سے کر دیا تو وہ لونڈی اوس شخص کی ملک سے نہ نکلیگی اور جائز ہے کہ وہ لونڈی اپنے مولیٰ کی خدمت کرے اور خاوند جب وقت پاوے تو اوس سے وہی کر لے اور مولیٰ پر واجب نہیں بیعت اور بیعت تو اسکو کہتے ہیں کہ مولیٰ اوس لونڈی کے اور خاوند

یعنی جو نکاح کی اجازت نہ ہو



ابن عباس کے اوکی آزادی سے اور چارے مذہب پر جمع بین الاماءیش بھی تحقق ہی برخلاف مذہب امام شافعی کے  
**ص** اور اگر لڑکی نے نکاح کیا بدون اذن مالک کے اور پھر وہ آزاد ہو گئی تو نکاح نافذ ہو جاوے گا اور اسکو اختیار نہیں  
 رہے گا اسواسطے کہ خود راضی ہو گئی تھی **ف** برخلاف اس صورت کے کہ نکاح کر دیا تھا اسکا مالک نے کیونکہ اس صورت  
 میں رضا اور عدم رضا اسکی دونوں برابر ہیں **ص** اور جو مقرر ہو اوہ اس کے مالک کا ہی اگرچہ زائد ہو مگر مثل پر  
 اگر وطی کے بعد آزاد ہوئی اور جو قبل وطی کے وہ آزاد ہو گئی تو مہر لڑکی کا ہی اور جس شخص نے وطی کی اپنے بیٹے کی لڑکی  
 سے اور اس کے اولاد ہوئی اور دعویٰ کیا اسکا اس شخص نے تو نسب اس ولد کا اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور  
 وہ اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور واجب ہوگی باپ پر قیمت اسکی اسواسطے کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اور  
 مال تیرا واسطے باپ کے ہوں **ف** مروی ہے حدیث عبد اللہ بن عمر بن العاص سے کہ آیا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پاس اور کہا کہ میرا باپ میرے مال کا محتاج ہے تو فرمایا آپ نے تو اور مال تیرا واسطے والد تیرے کے ہر تحقیق کہ اولاد تمہاری  
 ابھی کمائی ہے تمہاری کھاؤ اپنی اولاد کے کسب سے اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ابن ماجہ نے **ص** مفید ہو  
 ملک لڑکے کو بیٹے کے مال میں وقت حاجت کے تو قبل وطی کے و عورت ملک میں تھی باپ کے تاکہ وطی حرام نہ ہوے پس  
 واجب ہوگی قیمت اسکی باپ پر اور مہر لازم آوے گا کیونکہ اس نے اپنی لڑکی سے وطی کی ہے اور نہ لڑکے کی قیمت کیونکہ  
 وہ لڑکا باپ کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور یہی حکم دادا کا ہے بعد موت باپ کے نہ قبل باپ کے مرنے کے اور اگر باپ نے  
 بیٹے کی لڑکی سے نکاح کر لیا صحیح ہے اور وہ اسکی ام ولد نہ ہوگی اور واجب ہوگا مہر قیمت اور لڑکا اسکا آزاد ہوگا  
 اسواسطے کہ وہ قرابت رکھتا ہے بیٹے سے **ف** کیونکہ اسکا بھائی ہے **ص** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جو شخص مالک ہو کسی ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہو جاوے گا اور سپر **ف** اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ترمذی  
 اور ابن ماجہ نے سمرقند سے ساتھ اس لفظ کے من ملاء خلع محرم محرم **ص** اگر عورت غلام کی آزاد ہو  
 اور غلام کے مالک سے کہے کہ تو میرے خاوند کو بے مین بناد رہم کے میری طرف سے آزاد کرو مالک ایسا ہی  
 کرے تو غلام عورت کی طرف سے آزاد ہو جاوے گا اور نکاح فاسد ہوگا اسواسطے کہ وہ غلام عورت کی ملک میں آزاد ہو  
 ہوا ہے اور اس صورت میں ولا غلام کی عورت کو ملیگی اسواسطے کہ اوسی نے آزاد کیا ہے **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم نے ولا اس کے واسطے ہے جو آزاد کرے روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث میں  
**ص** اور اگر نیت کفار سے کہا ہو تو یہ آزادی اسکی کفار سے ادا ہو جاوے گی **ف** مثلاً عورت پر کفارہ  
 قسم کا تھا اور اس نے نیت یہ کی کہ یہ غلام اوسی کے کفار سے ادا کرتی ہوں تو کفارہ ادا ہو جاوے گا **ص** اور اگر  
 عورت یہ کہے کہ میری طرف سے آزاد کرو اور بے کا ذکر نہ کرے **ف** جیسا کہ ذکر کیا تھا اول صورت میں **ص**  
 اور مالک آزاد کر دے تو طرفین کے نزدیک نکاح فاسد نہ ہوگا اور ولا مالک کو ہوگی اور نزدیک امام ابو یوسف کے  
 اس جگہ بھی نکاح فاسد ہوگا اور ولا عورت کو ہوگی **ف** اور دلیل اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اگر کافر نے کافر سے  
 بغیر گواہوں کے نکاح کیا یا دوسرے کافر کی حدت میں اور یہ اونکے دین میں جائز ہے اور پھر اسلام لائے تو نکاح اپنے



مال پر باقی رہے گا اور اگر نکاح لیا کافر نے کافراً عمرہ سے ف یعنی جس سے اسلام میں پہنچ جائے۔ ان سے  
 یا بہن سے یا بیٹی سے **ص** اور پھر اسلام لائے تو ان کے درمیان میں تفریق کرادی جاوے گی **ف** کیونکہ اتفاق  
 کیا اسپر علم است نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا طلاق کافر و زیدی کو جب اسلام لائے تھے  
 اور ان کے نکاح میں دو بہنیں تھیں روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد نے **ص** اور اگر کافر کوئی اس کے  
 مان باپ سے سلمان ہو اور اگر دونوں میں سے کوئی اسلام لایا تب بھی اگر کافر کا اسی کے تابع ہو جاوے گا **ف**  
 اس واسطے کہ اگر کافر کا تابع ہو تا ہی اس کے جو مان باپ ہیں از رو سے دین کے بہتر ہو کہ صاحب کشف الغمہ نے تھے ابن عباس  
 ساتھ اپنی مان کے صفاء کسلب سے اور تھے ساتھ اپنے باپ کے کیونکہ وہ تھے اپنی قوم کے دین پر **ص** اور اگر  
 اگر کافر جو سی اور کتابی کے بیچ میں ہو تو تابع کتابی کا ہو گا **ف** اس واسطے کہ کتابی بہتر ہے جو سی سے **ص** اگر زوج عورت  
 جو سی کا یا عورت کافر کی اسلام لاوے تو قاضی دوسرے پر اسلام کو پیش کرے اگر وہ بھی اسلام لاوے تو نکاح پہلانا ثابت  
 رہے گا اور اگر اسلام نہ لائے تو ان دونوں کے بیچ میں تفریق کرادی جاوے گی تو اگر قاضی اسلام پیش کرے یا نہ کرے تو یہ تفریق  
 تفریق طلاق بائن کے مثل میں ہوگی اور اگر پیش کرے یا نہ کرے تو یہ تفریق طلاق نہ ہوگی کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے  
 نہیں ہوتا **ف** اور جانا چاہیے کہ اگر خاوندہ جو سی یا کتابی ہو بعد اسلام عورت کے اس پر اسلام عرض کرنا ضرور ہو گا ورنہ  
 فرقت کرادی جاوے گی اور اگر عورت جو سی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر کتابی ہو تو پیش کرنا اسلام کا اس پر ضرور نہیں کیونکہ نکاح  
 اہل کتاب کی عورتوں سے جائز ہو **ص** اگر خاوندہ سلمان ہو گیا اور عورت بعد پیش کرے اسلام کے سلمان نہ ہوئی  
 تو اگر وطی نہیں کی تو خاوندہ پر کچھ نہ لازم آوے گا **ف** اس واسطے کہ عورت کی طرف سے طلاق نہیں ہوتا تو نصف مہر  
 بھی لازم نہ ہو گا **ص** اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا اور اگر عورت اسلام لائی اور خاوندہ نے انکار کیا تو اگر وطی  
 نہیں کی تو نصف مہر لازم ہو گا **ف** کیونکہ یہ طلاق ہی قبل طی کے **ص** اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا  
 اور اگر دار الحرب میں نہ زوج یا زوجہ اسلام لائے تو جب تک عورت کو تین حیض نہ ہو جائیں گے فرقت نہ ہوگی **ف** اور یہی بات  
 تابعین سے **ص** اگر خاوندہ کتابیہ کا سلمان ہو تو کتابیہ اسی کی ہوگی اگر کوئی زوج یا زوجہ میں سے کہ دونوں کا اگر  
 دار الحرب سے دارالاسلام میں آیا درمیان ان دونوں کے فرقت ہو جاوے گی اگر چہ قید ہو کے آیا ہو اور اس فرقت سے عورت  
 عدت نہ لازم آوے گی مگر در صورتیکہ وہ عورت حامل ہو تو اس سے وطی نہ کرے جب تک وضع حمل نہ ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں میں جو مقید ہوئیں تحین غزوہ اوطاس میں کہ نہ وطی کیجاوے نہ حاملہ یہاں تک کہ  
 وضع کرین جل اپنا اخراج کیا اسکا ابو داؤد نے سنن میں اور ارقطبی نے **ص** اگر زوج یا زوجہ کوئی انہیں سے مرتد ہو گیا معاذ اللہ  
 فوراً حکم قاضی کے نکاح فسخ ہو جاوے گا تو اگر عورت وطی کی گئی ہو تو اس کے لیے کل مہر ہو اور جو نہیں وطی کی تو جس صورت میں  
 خاوندہ مرتد ہو گیا تو عورت کے لیے نصف مہر ہو اور اگر عورت مرتد ہو گئی تو خاوندہ پر کچھ نہ لازم آوے گا **ف** اور جو  
 وطی کی ہو تو ہر صورت میں کل مہر لازم آوے گا **ص** اور اگر زوج و زوجہ دونوں سنا نمی مرتد ہو گئے اور پھر دوبارہ  
 سنا نمی یا کسی ہی وقت میں اسلام لائے تو نکاح باقی رہے گا اور اگر کوئی دوسرے کے پہلے اسلام لایا تو پہلے خاوندہ



خاند کو جائز ہو کہ سفر کرے اور کسی عورت کو ساتھ لیجاوے تو اسی طرح او کو جائز ہو کہ ایک کو کسی میں سے لیجاوے  
**ص** اور فرمودہ ہر عورت یعنی مستحب ہو کیونکہ کما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ  
 کرتے تھے سفر کا فرمودتے اپنی عورتوں میں پھر جس عورت کا نکلتا حصہ نکلتے او کو لیکر روایت کیا او کو بخاری سلم  
**ص** اور اگر اپنا حصہ اپنی سوکھ راضی ہو کے دیدے تو درست ہر عورت کیونکہ ہر ایسے میں ہو کہ سودہ بنت ہشام  
 رضی اللہ عنہا نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ رجعت کر لیجیے آپ مجھے او کر دیجیے دن میرا واسطے  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے او کر کما زلیخا نے تخریج میں کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق یا  
 سودہ کو اور یہ نہیں پایا جیسے کسی حدیث میں انتہی اور صحیح روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے او سکے  
 طلاق کا ارادہ کیا تھا اور انھوں نے اپنا دن بخش دیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو او کر کما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روک کیجیے  
 مجھ کو شاید کہ میں تمھاری عورتوں سے ہوں جنت میں اور مرقاۃ میں ہے کہ امام محمد بن الحسن نے کہا کہ پونچا ہکو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کما آپ نے واسطے سودہ کے عدت کر تو تو سودہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ رجعت  
 کر لیجیے آپ مجھے اور ایسا ہی روایت کیا یہی معنی نے عروہ سے مرسل اور اسی سے شاید اخذ کیا ہی صاحب ہدایہ نے اور صحیح  
 روایت وہ جو صحیحین میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیشک سودہ بنت زعمہ نے بخش دیا دن اپنا یعنی ہماری اپنی عائشہ رضی اللہ عنہا کو اور تھے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم بانٹتے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے دن او کا اور ایک دن سودہ کا اور روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ سوال  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کی اور نو عورتیں آپ کی تھیں اور قسمت کرتے تھے ان کے بیچ میں آٹھ عورتوں کے لیے اٹھارہ  
 منقول ہے کہ وہ عورت جس کے واسطے قسمت تھی صفیہ رضی اللہ عنہا کی تھیں اور تصریح کی متعین نے کہ وہ عورت سودہ تھیں اور یہ کلام عطا کا  
 معمول ہے او پر غلطی ابن جریر راوی کے **ص** اور پھر اگر او اس سے لوٹ جائے تو درست ہر عورت اس واسطے کہ چنانچہ

## کتاب الرضاع

تھوڑا اور بہت دو دم پینا اگر ایک بار چوسے جب مدت رضاع میں ہو وے تو رضاع ثابت ہوتا ہر **ف** اور امام شافعی  
 کے نزدیک نہیں ثابت ہوتی حرمت رضاع سے مگر جب کہ بیچ بار چوسے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں  
 حرام کرنا ہر ایک و دفع چوسنا روایت کیا او کو سلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ایک روایت میں سلم کی ہے لا تحثیتم  
 الا ملاحۃ ولا املاجۃ یعنی نہیں حرام کرنا ہر ایک دو بار کا بچہ نہ کما صاحب ہدایہ نے دلیل جاری قول  
 اللہ تعالیٰ کا ہے وَاُمَّهَاتُكُمْ اَللّٰہِیَّ اَرْضَعْنٰكُمْ اَیْہِہٖ وَاَخُو اَللّٰہِیَّ اَرْضَعْنٰكُمْ اور یہ عام ہے قلیل اور کثیر کو  
 اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یحرم من الرضاع ما یحرم من الشرب یعنی حرام ہوتا ہے رضاع سے  
 جو حرام ہوتا ہے شرب سے اخراج کیا او سکا بخاری سلم نے ابن عباس سے اور یہی مروی ہے ابن عباس سے کہ  
 فرماتے تھے جو ہو وے دو سال کے اندر اگر چہ ایک بار چوسے تو وہ حرام کر دیتا ہے او حضرت ابن عمر کو پونچا کہ ابن الزبیر  
 اثر بیان کرتے ہیں حضرت عائشہ سے تحقیق کہ نہیں حرام کرتی ہر رضاعت جب تک سات بار نہ چوسے تو کما عبد اللہ بن عمر  
 نے قول اللہ تعالیٰ کا ہر عورت قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَخُو اَللّٰہِیَّ اَرْضَعْنٰكُمْ اور نہیں فرمایا

والفاظ من ہذا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلم علیہ وسلم  
 نصح الی صودہ فلما  
 بنی علیہا  
 لہ الیہا  
 ابن عباس  
 ابن عباس  
 عائشہ رضی اللہ عنہا

ایک بار یادو بار چوسنے کو اخراج کیا ان دونوں اثرون کا عبدالوہاب شرانی نے کشف الغم میں صفت رضاع کی  
 امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو برس چھ مہینے ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک دو برس اور یہی قول ہے حضرت امام  
 کا اور امام زفر کے نزدیک تین برس کہا صاحب ہدایہ نے دلیل صاحبین کی قول اللہ تعالیٰ کا ہو حمله و فصالہ  
 تَلْکَ شَهْرًا اس واسطے کہ مدت حمل کی چھ مہینے ہیں تو فصال کے واسطے دو برس رہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا لا رضاع بعد حیوان نہیں ہے رضاعت بعد دو برس کے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اخراج کیا اوسکا دوا  
 لور ابن عدی نے ابن عباس سے اور تفسیر ظہری میں ہے کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی حوزی نے بھی اور لفظ اوسکا پر  
 لا رضاع الا ما کان فی حیوان نہیں ہے رضاعت مگر جو دو سال کے بچہ میں اور کما دارقطنی نے کہ حال اوسکے  
 صحیح ہیں مگر ہشتم بن جمیل اور وہ ثقہ ہے حافظ ہے توثیق کی اوسکی احمد اور عجل اور ابن حبان نے اور بعضوں کے نزدیک  
 رضاع ساری عمر میں باقی رہتا ہے اور یہی ماثر ہے حضرت عائشہ سے لیکن رو کیا اونکے اس قول کو اور ازواج مطہرات نے  
 اور کہا کہ سنتے تھے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں حرام کرتا ہے رضاع مگر جو جبرائیل سے آتا ہے اور جو سے قبل دودھ  
 چھڑانے کے اور بھی سنتے تھے کہ فرمایا آپ نے نہیں رضاع ہے مگر جو دو سال میں ہو نہیں پتی ہی بعد احتلام کے  
 ذکر کیا یوسف الغم میں **ص** اور بعد اس مدت کے رضاع نہیں ثابت ہوتا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے  
 کہ فرمایا حضرت عمر نے نہیں رضاع ہے مگر جو دو برس کے اندر ہووے حالت صغر میں اور روایت کیا طبرانی نے مسند میں  
 حضرت علی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور نہیں پتی ہی بعد  
 جوان مضبوط ہونے کے اور روایت کیا بغوی نے شرح السنہ میں مثل اسکے اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت علی سے  
 مرفوعاً لا رضاع بعد الفصال نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور روایت کیا ابن عدی نے کامل میں اور  
 ابو دارم و طباہی نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا رضاع بعد فصال ولا یمض بعد احتلام  
 یعنی نہیں رضاع ہے بعد دودھ چھڑانے کے اور نہیں پتی ہی بعد احتلام کے اور جامع ترمذی میں ہے حضرت ام سلمہ سے کہ فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حرام کرتی ہے رضاعت مگر وہ رضاعت کہ پیرے آنت لگا اور جو سے پہلے دودھ چھڑانے کے اور صحیح کیا  
 اوسکو ترمذی نے اور سلم نے اور سنن ابو داؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے رضاعت مگر وہ کہ بھلا  
 پڑی کو اور پیدا کرے گوشت کو اور کشف الغم میں ہے کہ فرماتے تھے زہری ہمیشہ فتویٰ دیتی تھیں حضرت عائشہ اس  
 بات پر کہ نہیں حرام کرتا ہے رضاع بعد دودھ چھڑانے کے یہاں تک کہ وفات ہوئی او کی **ص** اور جس عورت نے  
 دودھ پلایا وہ اوس کی ماں ہو جاتی ہے اور اوسکا شوہر کہ جس سے اوس عورت کا دودھ پی پ ہو جاتا ہے تو حرام  
 ہوگا اوس سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے **ف** کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 حرام ہوتا ہے رضاعت سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے اور ایک روایت میں ہے بخاری کی کچھ من الرضاع ما یجوز  
 من النواکد اور ایک میں ہے ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب **ص** مگر بہن نسبی کی اور رضاعت  
 یا بھائی نسبی کی ماں رضاعتی یا بھائی اور بہن رضاعتی کی ماں رضاعتی کی یا بھائی اور بہن رضاعتی کی یا بھائی

حاکم

ف اور بہن نسبی کی مادر نسبی یا بھائی نسبی کی مادر نسبی حرام ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور اسی طرح حرام نہیں اپنے بیٹے کی رضاعی بہن اور نسبی حرام ہے کیونکہ بیٹے کی بہن نسب سے یا اپنی بیٹی ہوگی یا رضیہ ہوگی اور دونوں حرام بہن اور رضاعی بہن ایسا نہیں اور بھی نہیں حرام ہے اپنے بیٹے کی جدہ رضاع سے اور نسب سے حرام ہے کیونکہ وہ یا اپنی ماں ہوگی یا اپنی عورت موطورہ کی ماں اور دونوں حرام ہیں اور رضاع میں ایسا نہیں اور اسی طرح نہیں حرام ہے مادر رضاعی اپنے چچا اور چچائی کی اور مادر رضاعی اپنے ماسون اور خالہ کی مرد کی واسطے **ف** اور تفصیل اسکی محل نہیں مذکور ہو **ص** اور عورت کیواسطے نہیں حرام ہے اپنے بیٹے رضاعی کا بھائی اور جانچا ہے کہ اسکا ذکر اوپر ہو چکا کیونکہ اوپر کہا کہ مرد پران رضاعی بھائی کی درست ہے تو وہ مرد اس عورت کے رضاعی بیٹے کا بھائی ہوگا **ف** مثلاً زینب کا رضاعی بیٹا زید اسکا عمو بھائی ہے تو عمو کے بھائی کی ماں زینب ہوگی اور اسکا ذکر اوپر ہو چکا **ص** اور جانچا ہے کہ رضیع یعنی شیر خوار پر مرقعہ یعنی جو عورت کہ دودھ پلاتی ہے اور اسکا خاوند کہ جس سے اسکا دودھ ہے اور ان دونوں کی قوم سب حرام ہو جاوے گی **ف** تو خاوند مرقعہ کا اوس شیر خوارہ پر حرام ہے اور اسی طرح اوکابھائی کیونکہ وہ شیر خوارہ کا چچا ہوگا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسطے حائضہ کے البتہ داخل ہوتی ہے اوپر افلح کیونکہ وہ چچا تیرا ہے رضاعت سے روایت کیا اسکو بخاری سلم نے **ص** اور مرقعہ پر فقط شیر خوار کا خاوند اگر وہ عورت ہے اور اسی طرح مرقعہ کے خاوند پر شیر خوار کی بیوی اگر وہ مزہبی اور شیر خوار کی فرج یعنی اوسکی اولاد حرام ہو جاوے گی اور قاعدہ اسکا اس بیت میں ہو میت از جانب غیرہ ہر خویش شونہندہ و زجانب شیر خوار مذکور و فرج **ف** یعنی دودھ پلانے والی اور اسکا خاوند مع اولاد اور باپ دادا اور ماں بہنوں اور بچے شیر خوار کے خویش ہو جاوے گئے اور شیر خوار اور اوسکی بیوی یا خاوند مع اپنی اولاد کے فقط خویش ہو جاوے گئے دودھ پلانے والی اور اوسکے خاوند کے **ص** جائز ہے کہ نکاح کرے مرد اپنے بھائی رضاعی کی بہن سے جیسا کہ جائز ہے کہ نکاح کرے اپنے بھائی نسبی کی بہن سے اور مثال اسکی یہ کہ ایک شخص کا بھائی علاقہ ہی اور اوسکی ایک بہن ہی اخیانی تو اس شخص کو درست ہے کہ اوس سے نکاح کرے **ف** اور اگر اوسکی بہن حقیقی ہی یا علاقہ ہی تو اسکو درست نہیں **ص** اگر ایک لڑکے اور لڑکی نے مدت رضاع میں ایک عورت کی پستان سے دودھ پیا تو حرمت رضاع کی ثابت ہو جاوے گی اور وہ مانند بھائی بہن کے ہونگے اور اگر دونوں نے مل کے کسی بکری **ف** یا گائے یا اونٹنی **ص** کا دودھ پیا تو وہ بھائی بہن نہ ہونگے اگر دودھ عورت کا پانی سے یا دواسے یا بکری کے دودھ سے مل گیا تو اگر غالب دودھ عورت کا ہی تو حرمت رضاع ثابت ہوگی ورنہ نہیں اور اگر دوسری عورت کے دودھ سے مل گیا تو بھی جس عورت کا دودھ غالب ہے اوس سے حرمت رضاع ثابت ہوگی **ف** اور دوسری عورت سے جسکا دودھ مغلوب ہو حرمت ثابت نہوگی اور بعض روایات میں ہے کہ اوس سے بھی حرمت رضاع ثابت ہو جاوے گی واسطے احتیاط کے اور اگر دودھ برابر ہیں تو دونوں سے حرمت ثابت ہوگی اسواسطے کہ کوئی دوسرے پر غالب نہیں **ص** اگر عورت کے شیر کو طعام میں ملا یا تو اسکے کھانے سے حرمت رضاع کی ثابت نہوگی **ف** اگرچہ دودھ غالب ہو کھانے پر اور صاحبین کے نزدیک جب غالب ہوگا تو حرمت رضاع ثابت ہوگی کذا فی المداۃ **ص** اگر کسی مرد کی پستان سے دودھ نکلا تو اسکے پینے سے حرمت رضاع

ثابت نہوگی جیسے کہ کسی شخص کو مدت رضاع میں عورت کے دودھ سے حقنہ دیا **ف** تو عورت رضاع ثابت نہوگی **ص** اور اگر کسی عورت بکری پستان سے دودھ نکالایا عورت مردہ کی اور کسی شخص نے اس کو مدت رضاع میں پیا تو عورت ثابت نہوگی **ف** لیکن خاوند اس بکر کا شیر خوار پر حرام نہوگا تو درست ہی بکر کے خاوند کو جب اس سے دہلی نہوگی کہ اس شیر خوار سے نکاح کرے **ص** اگر کسی شخص نے ایک بڑی عورت سے اور ایک شیر خوارہ سے نکاح کیا اور وہ بڑی بیوی نے اپنی سوکن شیر خوارہ کو دودھ اپنا پلا دیا تو دونوں عورتیں خاوند پر حرام ہو جائیں گی **ف** اس واسطے کہ خاوند جامع ہو ویکادریان عورت اور اس کی رضاعی بیٹی کے اور یہ درست نہیں اور عنا یہ مین لکھا ہے کہ بڑی عورت تو ساری عمر حرام ہے اور شیر خوارہ بھی اسی طرح اگر بڑی عورت سے دہلی کی ہے اور اگر دہلی نہیں کی تو درست ہے خاوند کو کہ پھر اس شیر خوارہ سے نکاح کرے **ص** تو اگر بڑی عورت سے دہلی نہیں کی ہے تو اس کو کچھ نہیں **ف** اور اگر دہلی کی ہو تو کل مہر لازم ہوگا **ص** اور شیر خوارہ کو آدھا مہر ملے گا اور خاوند اس آدھے مہر کو اس دودھ پلانے والی سے پھر لے لے کر اس سے قصداً واسطے فساد کے دودھ پلایا تھا اور اگر واسطے فساد کے نہیں پلایا تھا **ف** بلکہ وہ شیر خوارہ بھوکی تھی یا اور کوئی سبب ہوا **ص** تو خاوند اس سے نہ پھر نکاح اور رضاع نہیں ثابت ہوتا ہی مگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے **ج**

## کتاب الطلاق

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ناپسند حلال چیزوں میں اللہ کے نزدیک طلاق ہی روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اس کو حاکم نے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ حدیث مرسلہ صحیح ہے اور طلاق تین قسم ہے ایک سن اور دوسرے حسن اور تیسرے بدعی **ف** طلاق آسن یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو ایک طلاق دیوے اس طرح میں جس میں اس سے جماع نہ کیا ہو وے اور چھوڑ دے اس کو یہاں تک کہ گذر جاوے مدت اس کی **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تھے مستحب جلتے اس بات کو کہ نہ زیادہ کریں ایک طلاق پر بیان نہ کرنا کہ زیادہ مدت اور یہ اس بات سے افضل تھا اس کے نزدیک کہ طلاق دے مرد عورت کو تین بار ہر طرح میں ایک طلاق نہ کرے اس کو کشف الغمہ میں اور مروی ہے براہیم نخعی سے کہ دوست کہتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو ایک بار پھر چھوڑ دے اس کو یہاں تک حائضہ ہو تین بار روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور طلاق حسن یہ ہے کہ غیر طلاق کو ایک طلاق دیوے برابر کہ حیض میں ہے یا ملہ میں اور موطوہ کو تین طلاق جدا جدا ہر طرح میں جس میں طہی نہ کی ہو اگر اس عورت کو حیض آتا ہو **ف** اور امام مالک رحمہ کے نزدیک یہ بھی باعث ہے بلکہ نہیں مباح ہے مگر ایک طلاق اور روایت ہماری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے تحقیق کہ طلاق دینا انھوں نے اپنی عورت کو اور وہ حائضہ تھیں پھر ارادہ کیا کہ اسے دو طلاق دیوین وقت وہ حیضوں کے سوچو نہ چاہیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو نہا کہ نہیں ایسا حکم کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے بیشک تو نے خطا کی سنت سے اور سنت یہ ہے کہ استقبال کئے تو طہر کا تو طلاق نہ تو نزدیک ہر طرح کے سوچ کر کیا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سو حجت کی سینہ اپنی عورت سے اور فرمایا آپ نے جس وقت کہ وہ پاک ہو جائے

تو چاہے طلاق ہے او سکوا اور چاہے روک رکھے سو کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہنے میں آپ اگر تین طلاق دے میں  
 او سکوا تو پھر حکم جو رحمت حلال ہو فرمایا کہ نہیں ہائے ہو جاو گی وہ تجھے اور ہو گیا گناہ روایت کیا او سکوا تو فطنی سے اور  
 ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حسن سے انھوں نے ابن عمر سے اور تعلیل کی او سکوا بہت ہی نے ساتھ عطار خراسانی  
 او کہا کہ لانا ہو وہ زیادتیان ایسی کہ نہیں متابعت کیا جاتا او سپر اور وہ ضعیف ہیں نہیں قبول کیا جاو گی وہ حدیث کہ منفر  
 او سکے ساتھ کہا شیخ ابن الہمام نے کہ تعلیل بہت ہی کی مردود ہو کیونکہ متابعت کی عطار کی شعیب بن رزق نے سند کو تنق  
 روایت کیا او سکوا طہرانی نے معجم میں ص اور اگر حیض نہ آتا ہو یا سفیر ہو یا حاملہ ہو تو پھر جیسے تین یا ایک طلاق دے اور  
 جائز ہو طلاق دینا ان تینوں کو بعد و طہ کے بھی اور طلاق بدعی یہ کہ تین طلاق یا دو طلاق یا ایک بار یا دو بار ایک طہ میں  
 دیوے اور رحمت نکرے در بیان او سکے ف تو اگر ایسا کیا تو طلاق واقع ہو جاو گی اور طلاق جیسے والا گناہ گناہ  
 اور دلیل او سکوا پر حدیث ابن عمر کی گزری اور مروی ہے سنن ابوداؤد میں کہ کہا حضرت عبداللہ بن عباس نے واسطہ ایک  
 مرد کے کہ تین طلاق دیے تھے او سننے اپنی عورت کو بائٹہ ہو گئی وہ عورت تجھے اور تو نے نافرمانی کی اپنے رب کی اور روایت کیا  
 طحاوی نے کہ ایک شخص نے سو طلاق دیے اپنی عورت کو کہا ابن عباس نے نافرمانی کی تو نے اپنے رب کی اور بائٹہ ہو گئی عورت  
 تیری تجھے اور مروی ہے مانند اسکے موکا مالک میں حضرت ابن عباس اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت کیا عبد الرزاق نے  
 علقمہ سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف ابن مسعود کے سو کہا کہ طلاق دیا میں نے اپنی عورت کو بتا تو نے طلاق ہو کہا ابن مسعود نے  
 کہ تین طلاق واقع ہیں اور باقی زیادتی ہو اور مروی ہے مانند اسکے معطامین اور سنن ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس  
 سے بھی اور ابن عمر سے اور روایت کیا وکیع نے اعمش سے انھوں نے حبیب بن ثابت سے کہا کہ آیا ایک شخص نے عورت  
 کے پاس تو کہا کہ نہرا طلاق دیے میں نے اپنی عورت کو فرمایا کہ بائٹہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اور تیسیم کر دے تو  
 باقی طلاق تو کو اپنی عورت تو پر اور روایت کیا وکیع نے معاویہ بن ابی نجیح سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف عثمان بن عفان سے کہ  
 اور کہا کہ نہرا طلاق دیے میں نے اپنی عورت کو تو فرمایا کہ بائٹہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اور روایت کیا عبد الرزاق  
 نے عبادہ بن صامت سے کہ طلاق دیے او سکے باپ نے اپنی عورت کو نہرا تو آئے عبادہ اور پچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے وہ بائٹہ ہو گئی تین طلاق سے ساتھ مصیبت کے اور باقی رہے تو سب شاذ سے زیادتی  
 اور ظلم اگر چاہے اللہ عذاب کرے اسپر اور اگر چاہے بخش دے اور روایت کیے طحاوی نے اس باب میں اور آنا حضرت عائشہ  
 اور حضرت عمر بن الخطاب سے بھی اور امام شافعی کے نزدیک تین طلاق ایک بار دیدینا جائز ہیں اور بعضوں کے نزدیک  
 اگر تین طلاق ایک بار دیگا تو ایک طلاق واقع ہو گا اور ہی آثار اوں سب پر حجت ہیں ص یا ایک طلاق دے اوں طہ میں  
 جس میں طہ کی ہو ف اور حرام کہا اس طلاق کو حضرت عبداللہ بن عباس نے ذکر کیا او سکوا کشف الغمہ میں  
 ص یا ایک طلاق دے موطا کو حیض میں ف اور دلیل اسکی دو ہی حدیث ابن عمر کی ہے جو اوپر گزری اور اسکی  
 حرمت پر اجماع ہے لیکن طلاق واقع ہو جاو گی خاص اور واجب ہے رحمت میں سو جب پاک ہو دے حیض سے تو  
 طلاق دیوے او سکوا اگر چاہے ف اس واسطے کہ حدیث ابن عمر میں ہے سورج ع کے اوں عورت سے بطریق

طہرانی

بہی صلا و مفہود  
 ایک سو اسکا  
 ان میں شعیب بن رزق  
 سنہ سکہ رب



اور سکو پکا میں داخل میں روایت کیا و سکو مسلم اور صاحب من نے اور یہی قول ہے امام شافعی کا ایک روایت میں اور سکو  
 میں کہ فرمایا امام ابوحنیفہ نے جس وقت کہ پاک ہو جاوے اوس حیض سے جسمین طلاق یا ہی بھر جائزہ ہو وے پھر پاک ہو  
 قواب و سکو طلاق وے اور یہ بھی مذکور ہے حدیث ابن عمر میں باخراج کیا اوسکا بخاری مسلم نے اور یہی قول ہے امام مالک  
 اور احمد کا اور مشہور ہے مذہب شافعی کا **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت موطوءہ کو کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں سنت کے مطابق  
 بغیر نیت کے تو ہر طہر میں ایک طلاق آئے ہوگا اس واسطے کہ طلاق سنون بھی ہو اور اگر نیت کی کہ تینوں طلاق ابھی طہر میں  
**ف** یا ہر طلاق ایک ایک جیسے میں **ص** تو صحیح ہے یعنی تینوں طلاق **ف** اول صورت میں **ص** ابھی ہر طہر میں  
**ف** اور دوسری صورت میں ہر مہینے میں ایک طلاق ہو گیا **ص** اور امام زفر کے نزدیک یہ نیت نہیں ہے  
 ہوگی کیونکہ یہ طلاق بدعی ہے اور اوسنے لفظ سنون کا کہا تھا اور ہمارے نزدیک اس صورت میں بھی سنون  
 کے یہ ہونگے کہ تین طلاق کا ایک بار واقع ہونا مذہب اہل سنت کا ہے کیونکہ وہ انھوں کے نزدیک تین طلاق  
 ایک بار نہیں واقع ہوتے **ف** اور وہ جو حدیثیں اوپر ہم نے ذکر کیں دلالت کرتی ہیں اُن کے طلاق  
**فصل** اور واقع ہوتا ہے طلاق ہر خاوند ماقبل بالغ کا غلام ہو یا آزاد اگر چہ نیت میں مست ہو **ف** اور امام شافعی  
 کے نزدیک جو شخص مست ہو اسکا طلاق نہیں واقع ہوتا کیونکہ فرمایا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے میں نے واسطے جنوں اور مست  
 طلاق دیتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ طلاق مست کا اور مکروہ کا جائز نہیں اور دلیل ہماری وہ ہے کہ روایت کیا مالک نے  
 موطا میں تحقیق کہ سعید بن مسیب اور سلیمان بن یسار پوچھے گئے کہ مست کے طلاق سے سو کہا انھوں نے جس وقت کہ  
 طلاق مست جائز ہوگا طلاق اوسکا اور اگر قتل کر گیا قتل کیا جاوے گا مالک نے کہ یہی حکم ہے نزدیک ہمارے اور  
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے تحقیق کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جائز رکھا طلاق مست کا عورتوں کی گواہی سے اور بھی نکالا ابن ابی شیبہ نے  
 عطاء اور مجاہد اور حسن اور ابن سیرین اور ابن مسیب اور عمر بن عبدالعزیز اور سلیمان بن یسار اور شعبہ اور زہری اور یحییٰ  
 کہ کہا ان سب نے جائز ہے طلاق مست کا اور بھی باخراج کیا حکم سے کہ کہا انھوں نے جو اللہ کی طرف سے مست ہے جو اوکا  
 طلاق جائز نہیں اور جسکو شیعہ سلطان نے مست کیا ہے سو طلاق اوسکا جائز ہے اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 رکھتے تھے طلاق مست کا اور عتاق اوسکا اور کافی ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ واسطے تعلید کے اور ہمارے مذہب میں سے بھی  
 بعض علما اس طرف گئے ہیں کہ طلاق نہیں واقع ہوگا مست کا اور یہی مختار ہے کہ غی اور مہادی کا **ص** اور گونگے کا  
 طلاق اشارے سے واقع ہوگا **ف** یعنی اوس اشارے سے جو طلاق کے واسطے مقرر ہے اور اسکا بیان انشاء اللہ  
 آخر کتاب میں آویگا **ص** اور نہیں واقع ہوگا طلاق صبی کا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس  
 سے کہ کہا انھوں نے نہیں جائز ہے طلاق لڑکے کا اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے  
 نہیں جائز ہے طلاق واسطے لڑکے کے اور کشف الغمہ میں ہے کہ کہا شعبہ نے نہیں جائز ہے طلاق لڑکے کا یہاں تک کہ لڑکے کو  
**ص** اور مجنون کا **ف** اس واسطے کہ جامع ترمذی میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق  
 جائز ہے مگر طلاق معتوہ کا یعنی جو غلبہ العقل ہو اور اسکی اسناد میں عطاء بن یحییٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہ وہ وہاں ابھی ہے

یعنی جنوں و صفا  
 کی طرف سے  
 نکاح مذکور  
 و غیر ذلک

یعنی بھول جانا ہی حدیث کو اور کہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں طلاق ہو واسطے مجنون کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھایا قلم تین سے سونے ولے سے جب تک جاگے اور لڑکے سے جب تک سیانا ہو اور مجنون سے جب تک ہوش میں آوے یا اتفاق پاوے روایت کیا اوسکو امام احمد اور ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور صحیح کیا اوسکو امام صاوری و ناظم یعنی اوش شخص کا جو سورہ بایہ و ف اس واسطے کہ سوتا شخص بھی غیر مختار ہو تو وہ بھی مانند مجنون کے ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُلُّ حَلَالٍ جَائِزٌ لَا طَلَّاقَ الْفَاسِقِ الْجُنُونِ یعنی ہر طلاق جائز ہے مگر طلاق لڑکے اور مجنون کا روایت کیا اوسکو صاحب ہدایہ نے اور کہا زبیری نے تخریج میں قلت حدیث غریب اور حدیث حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی جو جامع ترمذی میں ہے اوسکے معنون میں ہے اور اسی طرح واقع ہر طلاق مکروہ کا یعنی جو شخص زبردستی لگایا گیا ہو طلاق اور امام شافعی کے نزدیک واقع نہیں ہوتا اور ذکر کیا صاحب کشف الغمہ نے آثار اس باب میں حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہوتا ہے کہ طلاق مکروہ کا نہیں واقع ہوتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے معاف کیا ہماری استیسا چوکنہ اور بھولنا اور زبردستی سے کسی کی کام کرنا روایت کیا اوسکو ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عباس سے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ ثابت نہیں اور کہا زبیری نے تخریج ہدایہ میں کہ ہماری دلیل وہ ہے جو اخیر اچھا عقیلی سے اپنی کتاب میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ ایک مرد سوتا تھا سو کھڑی ہوئی عورت اوسکی اور لی ایک بچہ اور چڑھی اپنے مرد کے سینے پر اور رکھ دیا بچہ کو اوسکے حلق پر اور کہا کہ یا تو دے مجھ کو تین طلاق ورنہ ذبح کرونگی مجھ کو تو قسم دی اوس مرد نے اللہ کی اور عورت کو اور اٹھا کیا اوسنے تین طلاق دیا اوسکو اوس مرد نے پھر آیا وہ شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ذکر کیا یہ تو فرمایا آپ نے کہ نہیں رجوع ہر طلاق میں یعنی طلاق واقع ہو گیا اب نہیں پھر گا اور یہ حدیث مرسل ہے اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے مسند ایک شخص سے صحابہ میں سے کہا ابن القطن نے مرسل حسن ہے مسند سے کیوں کہ مرسل کی اسناد میں بقیہ اور نعیم بن حاد نہیں ہیں اور مرسل میں اسماعیل بن عیاش ہے اور وہ روایت کرتا ہے شامیہ میں سے لیکن اسناد میں اوسکی غازی بن جلدیہ معروف ہے اور نہ کہ اوسکی حدیث کو ابو حاتم نے اور بخاری نے طلاق مکروہ میں اور تنقیح میں ہے کہ کہا بخاری نے حدیث صفوان میں کہ بعض صحابہ سے طلاق مکروہ کے باب میں منکر ہے نہیں متابعت کی گئی اوسپر لیکن قطع فطر اسکے بہت سے آثار صحاح ہمارے مؤید وار ہوئے ہیں روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عمر سے کہ جائز رکھا انھوں نے طلاق مکروہ کا اور بھی روایت کیا شعبی اور نخعی اور زہری اور قتادہ اور ابی قلابہ سے کہ ان سب نے جائز رکھا طلاق مکروہ کا اور بھی اخیر اچھا عبد الرزاق نے سعید بن جبیر سے کہ انھوں نے کہا کہ اہل اسلام میں طلاق مکروہ کا جائز ہے اور سید کا اپنے غلام کی بیوی پر ف کیوں کہ ملک نکاح حق غلام کا ہے تو اسقاط اوس حق کا غلام کے لیے ہو گا نہ مولیٰ کے لیے اور کشف الغمہ میں ہے کہ فرمایا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس شخص نے اذن دیا اپنے غلام کو نکاح کا تو طلاق غلام کے ماتحت میں ہے اور زمین کو غیر کے قبضہ میں اور بھی ذکر کی اس باب میں موافق اسکے حدیث مرفوع ابن عباس سے ص اور طلاق عورت آزاد کا تین تک ہے اور لونڈی کا دو تک ف اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دو ہیں اور حدت اوسکی دو حیض ہیں روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے



جیسے کہ تو طلاق ہی یا تو مطلقہ ہو **ف** ساتھ تشدید لام کے **ص** یا طلاق دیا سینے تھکوا اور ان صورتوں میں ایک طلاق حبی واقع ہوگا اگر کچھ نیت نہ کی ہو یا نیت طلاق بائن کی ہو یا ایک سے زیادہ طلاقوں کی اگر گمراہی ہو تو طلاق ہی یا تو طلاق ہی یا تو طلاق ہی یا تو طلاق ہی اور کچھ نیت نہیں کی یا نیت کی ایک طلاق کی یا دو طلاق کی تو ایک طلاق حبی واقع ہوگا اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو اگر وہ عورت حرہ ہو تین طلاق واقع ہو جائینگے اور لونڈی میں دو طلاق بمنزلہ تین طلاق کے ہیں حرہ میں **ف** تو اگر جو رولونڈی ہو اور یہ الحفظ کے اوزنیت کی دو طلاق کی دو واقع ہو جائینگے کیونکہ لونڈی بعد دو طلاق کے ایسی ہو جاتی ہے کہ حرہ بعد تین طلاق کے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلاق لونڈی کے دو طلاق ہیں روایت کیا اسکو اصحاب سننے اور اوپر ذکر اسکا گذر **ص** اگر طلاق کی نسبت کی طرف تمام عورت کے مثلاً کہ تو طلاق ہی یا اس کے ایسے جز کی طرف کہ وہ بمنزلہ کل کے شمار کیا جاتا ہے جیسے کہ ماہر تیرا یا گردن تیری یا روح تیری یا بدن تیرا یا مونہہ تیرا یا فرج تیری طلاق ہی تو ان سب صورتوں میں ایک طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ ایسے لفظ ہیں کہ ان سے تمام بدن سے تعبیر کی جاتی ہے لیکن ہر سو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **صَدَقَةُ الْفُطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٌ مِّنْ حَبْلٍ** یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہو کھجور سے یا گیموں سے ہر آدمی کے بچھے تو آدمی کو اس ارشاد فرمایا اور لیکن گردن ہوا اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَقُتِحَ رِئُوسُ قَبْطٍ** اور غلام سے تعبیر کی ساتھ رقبہ کے اور لیکن روح تو اس واسطے کہ عرب کہا کرتے ہیں **هَلَكَ رُوحَهُ** ہلاک ہوئی روح اسکی یعنی نفس اسکا اور بدن تو ظاہر اور لیکن مونہہ تو اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** اور اپنی ذات کی تعبیر مونہہ سے فرمائی تو لیکن فرج ہوا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَعَنَ اللَّهُ الْفَرْجَ** علی الشرج یعنی لعنت کی اللہ تعالیٰ نے ان فرج کو جو زین پر ہیں اور خورتوں سے تعبیر فرمائی ساتھ فرج کے کہ جمع فرج کی ہے اور اس حدیث کو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے اور کہا ربلی نے مخنچ میں غریب جدا لیکن اخراج کیا ابن عدی نے کامل میں ابن عباس سے مرفوعاً تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا صاحبات فروج کو کہ سوار ہو وین زینوں پر اور اسکی اسناد میں علی بن ابی علی قرشی ہی کہا ابن عدی نے جمہول ہی اور بہر حال اس لفظ حدیث سے مطلب ثابت نہیں ہوتا انتہی ما قال الزیلعی **ص** اور اگر نسبت کی طلاق کی اس جز کی طرف جو شائع ہی بدن میں جیسے کہ ما کہ نصف تیرا یا ثلث تیرا طلاق ہی تب بھی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا ما تیرا یا پیر تیرا یا بیٹھ تیرا یا بیٹھ تیرا طلاق ہی تو طلاق واقع نہوگا اور یہی ظاہر ہے **ف** کیونکہ ان حصہ سے تعبیر کل بدن کی نہیں ہوا کرتی **ص** اور بعضوں کے نزدیک بیٹھ یا بیٹھ کی طرف نسبت کرنے سے طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ گجوا دھا طلاق نہ یا تہائی طلاق ہی یا ایک طلاق سے دو تک یا ایک اور دو کے بیچ میں تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تھکوا ایک طلاق تین طلاق تک یا جو در میان میں ایک طلاق کے تین طلاق تک یہ تو دو طلاق واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تھکوا تین بیٹھ دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے اور اگر کہا کہ تین نصف میں ایک طلاق کے دو طلاق واقع ہونگے اور بعضوں کے نزدیک تین **ف** اور دلیل اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اور اگر کہا کہ تھکوا ایک طلاق ہی دو طلاق میں تو ایک واقع ہوگا برابر ہو کہ میت ضرب کی کرے یا لکھے **ف** طرب فن صلب میں سے کہتے ہیں کہ ایک حد کو دوسرے کے شمار

یعنی طلاق دہائی ہو  
خاص طلاق کی ۱۱ منہ  
سکھ رہے  
یعنی نو طلاق دہائی ہو  
کسی طلاق سے ۱۱ منہ  
سکھ رہے

نہا فتح و صلہ صلی  
گندم ۱۲ سنخبر

مذکور علی

یعنی غیر مستند ہے

برہا لین پہلے عدد کو مضروب اور دوسرے کو مضروب فیہ کہتے ہیں اور جو حاصل ہوا اسے حاصل ضرب کہتے ہیں مثلاً ۴ کو ۵ میں ضرب کرنا یہ ہے کہ ۴ کو پانچ گونہ کر لیں کہ ۴ ہوتے ہیں ۴ مضروب اور ۵ مضروب فیہ اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے **ص** اور اگر نیت کی کیا ایک اور دو طلاق ہیں تو موطوہ میں تین طلاق واقع ہونگے اور غیر موطوہ میں ایک طلاق واقع ہوگا جیسا کہ واقع ہوتا ہے ایک طلاق اگر کا غیر موطوہ کو تیس کو ایک اور دو طلاق ہیں اور اگر نیت کی ایک طلاق کے ساتھ دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے **ف** چاہے وہ عورت موطوہ ہو یا نہ ہو **ن** اور اگر کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں اور نیت کی ضرب کی دو طلاق واقع ہونگے **ف** اور چار واقع ہونگے جیسا کہ وہ حاصل ضرب ہے **ص** اگر کہا کہ تجکو اس جگہ سے طلاق ہے شام تک ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے تین یا گھر میں تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا **ص** اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب تو تین میں داخل ہو یا گھر میں داخل ہو تو جب تک سٹے یا گھر میں داخل نہ ہوگی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے کل یا کل کے روز میں تو جب وقت کل کی فجر ہوگی طلاق واقع ہو جائیگا اور دوسری صورت میں **ف** یعنی جب کہا کہ تجکو طلاق ہے کل کے روز میں **ص** اگر نیت عصر کی کرے گا تو صحیح ہو جائیگی اور عصر کے وقت طلاق واقع ہوگا اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے آج کل میں یا کل آج میں تو اول صورت میں آج ہی اور دوسری صورت میں کل کے روز طلاق ہوگا **ف** حاصل یہ ہے کہ جس لفظ کو اول کرے گا کرے گا اور اسی میں طلاق پڑے گی **ص** اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے قبل اسکے کہ نکاح کروں میں تجسے یا تجکو طلاق ہے کل روز گذشتہ میں اور نکاح آج کیا ہے طلاق واقع ہوگا اور کہنا اوسکا لغو ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہے قبل نکاح کے روایت کیا اوسکو نبوی نے شرح آسنہ میں حضرت علیؑ سے اور دوسری حدیث میں ہے کہ نہیں طلاق ہے او میں جسکا مالک نہیں روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد **ص** اگر کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکاح کیا اور آج کے روز اس سے کہا کہ تجکو طلاق ہے روز گذشتہ میں طلاق ابھی واقع ہو جائیگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب تک کہ میں تجکو طلاق ندوں اور پھر چپ رہا طلاق پڑ جائیگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے اگر میں تجکو طلاق ندوں تو آخر عمر میں زوج یا نہ زوج کے طلاق پڑے گا **ف** کیونکہ شرط اوسی وقت پائی گئی اور طلاق ندینا اوسکا تحقق ہوا **ص** اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب وقت کہ میں تجکو طلاق ندوں بعد اوسکے پھر کہا کہ تو طلاق ہے تو اخیر کے قول سے طلاق پڑ جائیگا تو اگر کہا کہ تجکو تین طلاق ہیں جب وقت کہ میں تجکو طلاق ندوں تو طلاق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوگا **ف** اسواسطے کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طلاق ہے تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گذر **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا **اَمْرٌ بِكَ يَوْمَ يَتَقَدَّمُ زَيْدٌ** یعنی جس روز کہ زید آئے تو تجکو خیار ہے **ص** اور زید رات کو آیا طلاق واقع ہوگا **ف** اور صل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور عینے اوسکو اس وجہ سے کہ عوام فہم نہ تھاتر کہ کیا **ص** اور اگر کہا یوم اتر و جک فانت طلاق یعنی جس دن نکاح کروں میں تجسے تو تو طلاق ہے **ص** اور نکاح کی رات کو طلاق واقع ہو جائیگا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں بسطور ہے **ص** اگر کسی مرد نے دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا اور اس سے کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں جب تجکو تیرا مالک آزاد کرے اور مالک نے آزاد کیا تو دو طلاق پڑ جائیں گے اور غاوند کو رجوع جائز ہوگا اسواسطے کہ

۴۷  
ثانوی صورت میں  
منہ سلمہ

بعد از ادہ ہونے اور اسکے خاوند مالک تین طلاق کا ہوتا ہے اور اگر رسولؐ نے اپنی لونڈی سے کہا کہ جب کل کار روز آوے تو نوآزاد ہو اور اسکے خاوند نے کہا کہ جب کل کار روز آوے تو شکوہ و طلاق ہیں اور کل کار روز آگیا تو دو طلاق پڑ جائیگی اور خاوند کو رجوع جائز نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک رجوع جائز ہی اور عدت اس کی سب کے نزدیک تین حیض ہونگے اگر وہ نکاح اور تین حیضے اگر وہ آنکھ ہو جیسے عدت حرہ کی ہو اگر خاوند نے اپنی عورت سے کہا کہ میں تجھے جدا ہوں ساتھ نیت طلاق کے یا کہا کہ میں تجھے حرام ہوں ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا کہ میں تیری طرف سے طالق ہوں کچھ واقع ہوگا اگرچہ نیت طلاق کی بھی ہو اور اگر کہا کہ شکوہ ایک طلاق ہی یا نہیں یا شکوہ طلاق ہی ساتھ موت میری کے یا تیری موت کے تب بھی کچھ واقع ہوگا اگر کوئی زوج زوجہ میں سے ایک کا مالک ہو گیا یا اسکے ایک حصے کا تو نکاح باطل ہو جائیگا بغیر طلاق کے و لیکن جب خاوند مالک ہو گیا عورت کا تو اس واسطے کہ اب مالک یہی خاوند کو حاصل ہوئی تو مالک نکاح لغو ہو جائیگی اور اگر عورت مالک ہوئی خاوند کی تو اس واسطے کہ خاوند کو مالک نکاح ہی اور عورت کو مالک یہی ہوئی تو ایک ہی شخص مالک اور ملوک ہو جائیگا اور وہ بلاں ہے

**ص** اگر خاوند نے اپنی عورت کو اوٹکلیوں کے باطن سے اشارہ کیا **ف** یعنی ہتیلی عورت کی طرف کی **ص** تو جتنی اوٹکلیاں کھڑی ہیں اوتنی ہی طلاق واقع ہونگے اور اگر پشت سے اوٹکلیوں کے اشارہ کیا **ف** یعنی ہتیلی طلاق دینے والے کی طرف ہے **ص** تو جتنی اوٹکلیاں بند ہیں اوتنی طلاق پڑینگے **ف** کیونکہ اشارہ کرنا اوٹکلیوں کے واسطے عدد کے اس پر عادت جاری ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں یا یہ ہے یہ ہے اور رسول اوٹکلیوں سے تین بار اشارہ کیا اور اخیر بار میں ایک اوٹکلی بند کر لی روایت کیا اس کو حاکم نے مستدرک میں اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری کے اور مروی ہے یہ حدیث ابن عمر سے صحیحین میں کتاب الصوم میں اور سعد بن ابی وقاص سے بھی

**ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ شکوہ طلاق بائن یا سینے یا کہ لاشہ الطلاق یا فحش الطلاق یا خبث الطلاق یا طلاق شیطان یا طلاق برعت دیا سینے یا دیا سینے شکوہ طلاق مثل پہاڑ کے یا مثل ہزار طلاق کے یا گھر بھر کے یا مالک یا طویل یا عریض تو ان سب صورتوں میں ایک طلاق بائن واقع ہوگا مگر جب کہ حرہ میں نیت تین طلاق کی کرے اور لونڈی میں دو کی تو حرہ میں تین واقع ہونگے اور لونڈی میں دو اور جس شخص نے اپنی عورت کو قبل و ملی کے تین طلاق ایک بار دیے تو تینوں واقع ہو جائینگے لیکن اگر کہا کہ شکوہ طلاق ہی طلاق ہی طلاق ہی تو ایک طلاق ہوگا اور عورت اول طلاق سے بائن ہوگی اور دوسرا اور تیسرا طلاق واقع نہ ہوگا اور ایسا ہی ہے اگر کہا کہ شکوہ طلاق ہی ایک ایک اور ایک اور اگر کسی شخص نے کہا کہ شکوہ طلاق ہی ایک یا طلاق ہیں دو یا طلاق ہیں تین تو اول صورت میں ایک اور دوسری میں دو اور تیسری میں تین واقع ہونگے تو اگر وہ عورت گرہی قبل ذکر کرنے عدت کے تو کلام لغو ہو جائیگا اور کچھ واقع نہ ہوگا اور اگر کہا کہ تو طاق ہی ایک قبل ایک کے یا بعد اسکے ایک ہی تو ایک طلاق واقع ہوگا غیر موطوہ میں اور موطوہ میں دو طلاق اور اگر کہا کہ تھاتی ہی ایک قبل اسکے ایک اور ہی یا بعد اسکے ایک ہی یا تو طاق ہی ایک ساتھ ایک کے یا ساتھ اسکے ایک اور ہی تو غیر موطوہ میں بھی ان صورتوں میں دو طلاق واقع ہو جائینگے اور اگر کہا کہ تھاتی ہی ایک اور ایک اگر داخل ہے گھر میں اور بیہر زوجہ گھر میں داخل ہوئی تو دو طلاق پڑ جائینگے برابر ہر کہ موطوہ ہو یا غیر موطوہ **ف** اور اگر ذکر مقدم کیا

جیسے کما ص اگر داخل ہووے تو گھر میں تو تجلایک طلاق ہو اور ایک طلاق ہی تو غیر موطودہ میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دو طلاق **ف** اور موطودہ میں سب کے نزدیک دو طلاق واقع ہونگے اور جب طلاق صریح سے فارغ ہوا تو طلاق کنایہ میں شروع کیا اور کما ص اور دوسری طلاق بالکنایات اور وہ اول لفظ سے ہوتا ہے کہ موضوع واسطے طلاق کے نہیں اور احتمال طلاق کا رکھتا ہے سوان لفظوں سے طلاق واقع ہوگا مگر ساتھ نیت کے یا دلالت حال کے **ف** جیسے ذکر طلاق کا ہو رہا ہو یا غصے کے وقت کہے ص الفاظ کنایہ کے یہ ہیں اعتدلی یعنی عدت کر استنبی رحمات یعنی اپنے رحم کو پاک کرانت و احدۃ تو اکیلی ہی اور ان تینوں لفظ سے ایک طلاق حبی واقع ہوگا **ف** یعنی خاوند کو ہونچتا ہے کہ بدو نکاح جدید کے پھر اس سے جماع کرے اور جبت کر لے اور فرمایا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سودہ کے عدت کو تو پھر جبت کی آپ نے اونٹ ذکر کیا اس حدیث کو امام محمد بن حسن نے اور باب القسم میں یہ حدیث گزر چکی ص اور انت بائن بتلۃ بتہ یعنی تو بعد از انت حرام تو حرام ہی انت خللیۃ تو خالی ہی انت بریۃ تو بری ہی نیز اہل جہلک علی غاریک رسی تیری تیری پشت پر ہ **ف** غارب کہتے ہیں مابین کو مان اور گردن شتر کے اور صراح میں ہے کہ عرب لوگ کہتے ہیں جہلک علی غاریک یعنی جہان چلے جاتو ص الحقی باہلک مل جا اپنے لوگوں سے و ہبتک لاہلک بخشا سینے تجکو تیرے اہل کو سترحتک رخصت کیا سینے تجکو فارقتک چھوڑ دیا سینے تجکو امرک بیدک تیرکام تیرے ماتمہ میں ہر انت حق تو آزاد ہی تقنی چادر میں نے تختی چادر اپنے سر ڈھانپنے استنک اپنے تئیں چھپا اغری دور ہو مجھے اخراجی نکل جاتو قومی کھڑی ہوا بتی الا زواج تلاش کر خاوند کو تو اس سب سورتوں میں ایک طلاق بائن پر جاوے گا اگر نیت کی ہو ایک طلاق کی یا دو طلاق کی تحرم میں اور اگر نیت کی تین طلاق کی تحرم میں یا دو کی لونڈی میں تو اول صورت میں تین اور دوسری میں دو پر جاوینگے **ف** کہا ترمذی نے کہ اختلاف کیا اہل علم نے طلاق میں تو حضرت علی سے مروی ہے کہ وہ تین طلاق ہیں اور حضرت عمر سے کہ وہ ایک طلاق ہی اور اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ مدار نیت پر ہی اگر نیت کی تین کی تین واقع ہونگے ورنہ ایک طلاق اور مروی ہے کہ نہ بن عبد بن زید سے کہ انھوں نے طلاق یا اپنی عورت کو بترہ سو خبر لو پہنچی اسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کہا رکاز نے کہ قسم اللہ کی سینے ارادہ ایک کا کیا تھا سو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اللہ کی نہیں ارادہ کیا تھا تو نے مگر ایک کا سور د کیا اونکی ہیوی کو سوال صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر یعنی نکاح سے رو کیا اخراج کیا اس حدیث کا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور وارہوئے ہیں اس باب میں بہت آثار مختلف صحابہ اور تابعین سے ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے تین یا کما اعتدلی اعتدلی اعتدلی بعد اسکے دعوی کیا کہ اول باعدی سے نیت طلاق کی تھی اور دوسروں سے نیت جہش کی تو اگر اس بات پر قسم کھاوے تو اسکی تصدیق کرینگے اور اگر کما کہ اخیر کے دو سے کچھ نیت نہیں کی ہے تین طلاق واقع ہوچکا **ف** اور اگر تینوں بار میں کچھ نیت نہیں کی تو کچھ واقع ہوگا ہدایہ ص جانا چاہیے کہ الفاظ طلاق بائن کے تین قسم ہیں بعض ایسے ہیں کہ احتمال رکھتے ہیں عورت کے رد کلام کا جیسے آخر ہی آذ ہی قومی اور بعض ایسے ہیں کہ احتمال رکھتے

[illegible]



دشنام دی اور بدگوئی کا جیسے خلیہ بریلہ تہہ حرام باش اور بعضے ایسے زن کہ نہ احتمال رکھتے ہیں رد کلام کا  
اور نہ دشنام دی کا جیسے اعتدی استہی رحمت انت واحدة انت حرة اختاری امرک بیدک مستحکم  
فارقک توجب ماوراضی ہو یعنی غصے میں نہوا اور ذکر طلاق کا بھی نہوا کوئی لفظ سے ان الفاظ میں سے طلاق واقع نہوگا  
اوجوب غصے میں نہ تو پہلے دو قسم کے الفاظ نیت پر نہوا نہ ہیں گئے تو اگر نیت کر لیا تو طلاق واقع ہوگا ورنہ نہیں واقع ہوگا  
اور تیسری قسم میں طلاق واقع ہوگا اگرچہ نیت نہوا اور جب ذکر طلاق کا ہو تو موقوف رہینگے الفاظ قسم  
اول کے نیت پر اور دوسری اور تیسری قسم کے الفاظ سے طلاق واقع ہو جاوینگے اگرچہ نیت نہوا \*

### باب تفویض طلاق کے بیان میں

اور جس شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اپنے تین طلاق دے یا نیت طلاق سے کہا کہ امرک بیدک یا اختاری  
زوجہ کو اختیار ہے کہ جس مجلس میں اسکو علم ہوا ہی طلاق دے یوں اگرچہ مجلس طویل ہو دے اور اگر بعد علم کے پھر وہ مجلس  
یا جو کام کر رہی تھی اسکو چھوڑ کے دوسرا کام شروع کیا مجلس مختلف ہو جاوے گی اور خیابا باطل ہوگا **ف** اور ہر جامع  
صحابہ کا ہے کہ عورت مخیر کو اختیار ہی مجلس تک روایت کیا عبدالرزاق اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا انھوں نے  
جب مالک دے مرد عورت کو طلاق کا اور پھر وہ دونوں جدا ہو گئے قبل اس بات کے کہ کچھ کے سو پھر نہیں اختیار  
او سکوا اور کہا یہی ہے کہ اوسمین انقطاع ہو درمیان مجاہد اور ابن مسعود کے اور روایت کیا عبدالرزاق نے جابر سے  
کہ کہا انھوں نے جسوقت کہ اختیار دے مرد اپنی عورت کو اور وہ نہ اختیار کرے مجلس میں ہونے میں خیابا باطل ہوگا  
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده سے تحقیق کہ عمر بن خطاب اور عثمان  
بن عفان کہا انھوں نے کہ جو مرد مالک کرے اپنی عورت کو اور خیابا دے اسکو پھر وہ دونوں جدا ہو جاوے اور اس مجلس سے  
تو نہیں ہو عورت کو خیابا اور اب اختیار خاوند کو ہی اور اسناد میں اوسکی شہنی بن الصباح ضعیف ہو اور بھی روایت کیا ابن ابی  
نہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص خیابا دے اپنی عورت کو تو اسکو خیابا ہو جب تک اپنی مجلس میں ہے اور سنا  
میں اسکی حجاج بن ارطاة ضعیف ہے اور اخرج کیا ابن ابی شیبہ نے جابر بن زید اور مجاہد و شعبی اور غمی اور عطاء و طاہر  
سے ایسا ہی **ف** اور اگر عورت کھڑی تھی بعد علم کے پھر بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی تکیہ لگا لیا یا اپنے باپ کو واسطے مشورت کے  
طلب کیا یا گواہوں کو واسطے گواہی کے طلب کیا یا جس جالوز پر اور تھی اسکو کھڑا کر لیا تو ان سب چیزوں سے مجلس مختلف  
نہوگی اور خیابا باطل نہوگا اور کشتی بنزیر اسے گھر کے ہی اور جانور کا جلنا بنزیر اسے جلنے کے ہی کشتی کے جلنے سے مجلس مختلف نہوگی  
اور جانور کے جلنے سے مجلس مختلف ہو جاوے گی اگر کسی مرد نے نیت تفویض سے عورت کو کہا اختیار دی جانے نہیں ہو  
کہ نیت تین طلاق کی کرے تو اگر زوجہ نے اسے جواب میں کہا کہ اختارت نفسي یا اختار نفسي تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا  
**ف** اور یہی قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور اوسے سے اخذ کیا ہے کہ ان فی المبیح خاص بشرطیکہ زوج یا زوجہ  
کسی نے لفظ نفس کا ذکر کیا ہو **ف** تو اگر زوج نے کہا اختادی اور زوجہ نے کہا اختارت تو وہ باطل ہے اور صحابہ ایہ  
دلیل لائے ہیں اس بات پر کہ اگر زوجہ کے اختار ہو بھی طلاق واقع ہوگا حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا انھوں نے

یعنی عورت کو اختیار  
ہو کر اس نے  
بیان میں  
سکد رہا  
غیر از کلام  
مذکورہ

فی انفسہ

حجاج بن ارطاة

یعنی عورت کو اختیار  
ہو کر اس نے  
بیان میں  
سکد رہا  
غیر از کلام  
مذکورہ

لاہل اختیار اللہ و رسولہ اور شمار کیا اسکو ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب انکی طرف سے روایت کیا جس میں  
کو مسلم نے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا اختیار کر کے تو اختیار کرنے کو اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار  
کیا میں نے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر میں بلکہ اختیار کی اختیاری اختیار کی اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار  
میں نے اختیار کر کے کر یا کہا کہ اختیار کیا میں نے پہلے کو یا بعد میں کو یا اخیر کو نزدیک یا م صاحب کے تین طلاق واقع ہوئے  
بغیر نیت کے اور اگر کما طلاق یا میں نے اپنے نفس کو یا اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق  
بائن واقع ہوگا اور پہلے میں ہی کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غلطی ہو کتاب سے اور صحیح  
یہ ہے کہ رجعت کا مالک نہ ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ طلاق رجعی  
واقع ہوگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ بائن ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر اپنی عورت سے کہہ کہ کام تیرا میرے ہاتھ میں ہو ایک  
طلاق میں یا اختیار کر کے ایک طلاق کو اور اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا ام لا  
بیدار اور نیت کی تین کی اور عورت نے کہا کہ اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا ایک بار تینوں طلاق واقع ہو جائیں  
اور اگر کہا عورت نے **ف** یعنی امر بیدار کے جواب میں جب نیت تین طلاق کی ہو **ص** طلاق رہا میں نے اپنے نفس کو  
ساتھ ایک کے یا اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا میرے کام تیرا  
میرے ہاتھ میں ہے آج کے روز اور بعد کے **ف** یعنی جو برسوں آویگا **ص** قورات داخل نہو کی خیار میں تو اگر اختیار کیا  
عورت نے اپنے نفس کو رات میں طلاق واقع نہوگا اور آج کا اختیار باطل ہوگا اگر عورت اسکو رد کرے **ف** یعنی نافذ  
اختیار کر کے لیکونکہ خاوند کے اختیار کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتا اور دلیل اسکی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے جو اوپر گزری  
اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت ابن عمر اور ابوہریرہؓ پوچھے گئے کہ اس شخص سے جس نے اپنی عورت کو اختیار دیا اور اسے اسکو  
رد کیا اور کہہ نہا تو فرمایا کہ یہ طلاق نہیں ہیں اور ایسا ہی قتل کیا۔ سرون۔ سے اور حضرت عائشہؓ سے **ص** اور یہ سون  
اختیار باقی رہے گا اور اگر مرد نے کہا کہ امر تیرا میرے ہاتھ میں ہے آج اور کل قورات داخل ہو جائیگی خیار میں **ف** تو اگر  
عورت رات کو اپنے نفس کو اختیار کر کے طلاق واقع ہو جائیگا **ص** اور کل کا اختیار باقی نہیں رہے گا اگر آج عورت  
اسکو رد کرے **ف** اور دلیل اسکی اہل اور پہلے میں مذکور ہے **ص** اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ طلاق دے تو  
اپنے نفس کو اور نیت نہ کی بابت کی ایک طلاق کی اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگا **ف**  
اور اگر عورت اس صورت میں اپنے نفس کو تین طلاق دیوے تو ایک ہی واقع ہوگا اور باقی لغو ہو جائیگا **ص** اور اگر  
عورت نے اپنے نفس کو تین طلاق دیے اور خاوند نے اسکی نیت کی تو تین طلاق رجعی ہو جائیگا اور اگر مرد نے  
نیت کی دو طلاق کی اور عورت نے اپنے کو دو طلاق دیے ایک ہی طلاق واقع ہوگا اگر جب وہ منکوحہ لوٹتی ہو کہ نہ  
دو اسکی حق میں پہلے تین کے ہیں آخر میں **ف** اور دلیل اسکی پہلے میں مذکور ہے **ص** اگر مرد نے کہا کہ تو  
اپنے نفس کو طلاق دے اور عورت نے اسے جواب میں کہا کہ میں نے اپنے نفس کو تجسے بائن یعنی جدا کیا تو ایک ہی  
طلاق رجعی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ اختیار کیا میں نے اپنے نفس کو تو اسے جواب میں تو کہہ نہیں واقع ہوگا **ف** یعنی نافذ نہ

۹۰

۴۱

[illegible]

طلقی نفسک اور عورت نے کہا اختت نفسی تو کچھ نہیں واقع ہوگا کیونکہ یہ الفاظ طلاق سے نہیں بلکہ بعد  
تخیر کے اگر یہ لفظ کے تو طلاق پڑ جاوے گا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اگر مرد نے کہا  
عورت سے کہ اپنے نفس کو طلاق دے تو اب خاوند کو رجوع نہیں ہو چتا **ف** یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے  
خاوند کو اس بات کا اختیار نہیں کہ اپنے قول سے پھر جاوے اور کہے کہ اب میں اجازت طلاق کی نہیں دیتا **ص**  
اور زوجہ کو بھی جائز نہیں کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنی  
کو طلاق دے یا کسی دوسرے مرد سے کہا کہ میری عورت کو طلاق دے تو جائز ہے کہ قبل دینے کے **ف** یعنی  
قبل اس بات کے کہ زوجہ اسکی اپنی سوکن کو طلاق دے یا دوسرا مرد اسکی بیوی کو **ص** اپنے قول سے پھر جاوے  
اور قول اسکا مقید ساتھ مجلس کے ہوگا **ف** یعنی اس مرد کو ہو چتا ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی  
کو طلاق دیوے اور اسی طرح اسکی زوجہ کو اختیار ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکن کو طلاق دیوے **ص**  
اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ جب چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے تو اس صورت میں بعد تبدیل مجلس کے بھی  
زوجہ کو اختیار ہے طلاق دینے کا اور اگر کسی مرد سے کہا کہ اگر چاہے تو میری زوجہ کو طلاق دے جائز نہیں ہے کہ اپنے قول سے  
پھر جاوے اور اس شخص کو اختیار مجلس تک رہے گا تو اگر بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع ہوگا **ف** اور لی  
اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنے تئیں تین طلاق دے اور اس نے اپنے تئیں ایک طلاق  
دیا ایک طلاق واقع ہو جاوے گا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ  
واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اس نے ایک طلاق  
جہی دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا کہ ایک طلاق جہی دے اور اس نے اپنے تئیں ایک طلاق بائن دیا ایک طلاق  
جہی واقع ہوگا **ف** اس واسطے کہ مخالفت زوجہ کی نفوی تو مرد کے قول کے موافق طلاق واقع ہوگا **ص** اور اگر کسی  
شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اس نے ایک طلاق دیا تو کچھ واقع ہوگا اور اگر  
کہا کہ ایک طلاق دے تو اپنے تئیں اگر چاہے تو اور اس نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک  
ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہے اگر چاہے تو اور عورت نے جواب میں کہا کہ چاہا میں نے اگر  
تو چاہتا ہی اور پھر مرد نے کہا چاہا میں نے تو کچھ واقع ہوگا اگر چہ طلاق سے کہا ہو اور اگر کہا کہ چاہا میں نے طلاق تیرا عورت کے  
جواب میں تو طلاق واقع ہوگا اگر نہ طلاق سے کہا ہو **ف** اور اہل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور چہنہ اسکو ترک کیا  
**ص** اور ایسا ہے ہی جو طلاق کہ موقوف کیا جاوے ایک امر معدوم ہے **ف** جیسے اس جگہ عورت نے خاوند کی شہیت پر طلاق  
موقوف کیا تھا اور وہ ایک امر غیر معلوم ہے **ص** اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک امر موجود ہے جیسے کہ چاہا میں نے اگر آسمان  
اوپر ہو زمین کے تو طلاق واقع ہوگا **ف** تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طالق ہے اگر چاہے تو اور اس نے کہا چاہا  
میں نے اگر یا پیرا گھر میں ہو اور باپ اسکا گھر میں تھا تو طلاق پڑ جاوے گا اور اگر نہیں تھا تو طلاق نہ پڑے گا **ص** اور اگر  
کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے جسوقت یا جب یا جب کہی چاہے تو تو زوجہ کے رد کرنے سے رد ہوگا اس واسطے

کہ خاوند نے اوسکو مالک طلاق کا کیا ہے تو جبوقت عورت چاہیگی فقط ایک طلاق پڑ جاوے گی اور اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ تو طلاق ہی جتنے مرتبہ چاہے تو تو عورت کو درست ہے کہ اپنے تئیں ایک طلاق دیوے پھر ایک طلاق تین تک اور یہ جائز نہیں کہ تینوں طلاق یا ایک بار دیوے اور اگر بعد تین طلاق دینے کے پھر دوسرے خاوند سے نکاح کیا اور پھر یہی خاوند پاس لوٹ آئی تو اب اوسکو اختیار نہیں کہ اپنے تئیں طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجکو طلاق ہو جبر جگہ یا جہان چاہے تو تو عورت کو جائز ہے کہ اوسی مجلس میں طلاق دے لیوے اور بعد تبدیل مجلس کے نہیں اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہو جس طور کا چاہے تو اور زوجہ نے جواب میں کہا کہ ایک طلاق بائن چاہا میں نے یا تین طلاق موافق چاہئے خاوند کے تو جو چاہا ہے اوس موافق طلاق پڑ جاوے گی یعنی اگر ایک طلاق بائن چاہا ہے تو ایک طلاق بائن پڑ جائے گی اور تین چاہے تو تین پڑ جائیں گے اور اگر خاوند نے نیت کی تین کی اور عورت نے ایک طلاق بائن کی یا خاوند نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق کی تو دونوں صورتوں میں ایک طلاق جسی واقع ہووے گی اور اگر خاوند نے کچھ نیت نہیں کی تو جو عورت چاہے گی اوس موافق طلاق واقع ہوگا اور اگر زوجہ نے کچھ نہ چاہا تو بھی امام صاحب کے نزدیک ایک طلاق جسی واقع ہو جاوے گی اور صاحبین کے نزدیک کچھ نہ واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ طلاق دے تو اپنے تئیں جتنے چاہے تو جتنے کہ مجلس میں چاہیگی واقع ہو جائیں گے اور اگر زوجہ نے رد کیا یا مجلس بدل گئی اختیار باطل ہوگا اور جبکہ ایک طلاق دے تو اپنے تئیں تین میں سے جتنے چاہے تو عورت کو سختیہ کہ ایک طلاق دے یا دو اور تین طلاق دے گا اختیار نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے کہ تین طلاق دے لیوے

## باب الحلف بالطلاق

اور جبوقت اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے تو طلاق بعد نکاح کرنے کے واقع ہوگا جیسے کہ کسی عورت جہیز سے اگر نکاح کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو یا کہ جو عورت کہ نکاح کروں میں اوس سے تو وہ طلاق ہو تو ان دونوں صورتوں میں جب نکاح کر گیا طلاق واقع ہووے گی اگر دوسری صورت میں جس عورت سے نکاح کر گیا فوراً طلاق پڑ جاوے گی خاص اور امام شافعی کے نزدیک طلاق واقع نہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے یہ حدیث مروی ہے جابر بنہ سے کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق مگر بعد نکاح کے اور نہیں ہر آزاد کرنا مگر بعد ملک کے روایت کیا اوسکو ابو یعلیٰ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے بھی مثل اسکے مسطور بن مخمرہ سے اور اسناد اوسکا حسن ہے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قبول ہوتی ہر نہ رادی کی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ آزادی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ طلاق اوس عورت میں کہ اختیار میں نہیں نکالا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور نقل کیا بخاری سے کہ وہ اصح ہے اس باب میں اور حدیثوں سے اور دلیل ہماری اس باب میں ہر ایسے میں مذکور ہے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ حدیث معمول ہے اوس صورت پر کہ طلاق کو بالفعل واقع کرے قبل نکاح کے جیسے کہ کہ تو طلاق ہو تو اس صورت میں ہمارے نزدیک بھی طلاق واقع نہوگا اور یہ معنی اسکے منقول ہیں شعبی اور زرہری سے روایت کیا

ابو بکر رازی نے زہری سے کہا انھوں نے یہ جو حدیث ہو کہ نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے تو یہ اس صورت میں ہو کہ کہا جاوے  
کوئی شخص کہ نکاح کر فلانی عورت سے اور وہ کہے کہ اسکو طلاق ہو لیکن جس شخص نے کہا کہ اگر نکاح کروں میں فلانی عورت  
سے پس وہ طلاق ہو تو جب نکاح کر لیا اس سے طلاق واقع ہوگا اور بھی روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے مصنفین  
زہری سے کہا انھوں نے جو شخص کہے کہ جو عورت نکاح کروں میں اس سے تو وہ طلاق ہو اور جو لونڈی کہ خریدوں میں  
وہ آزاد ہو تو عیسایا اسنے کہا ویسا ہی ہوگا تو کہا مہر نے کیا نہیں وارہ ہوا ہو کہ نہیں طلاق ہو قبل نکاح کے اور نہیں آزاد ہوگا  
مگر بعد ملک کے کہا زہری نے یہ اس صورت میں ہو کہ کہے کوئی شخص کہ فلاں کی عورت طلاق ہو اور غلام فلاں کا آزاد ہو  
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں سالم اور قاسم اور عمر بن عبد العزیز اور شعبی اور نفعی اور زہری اور اسود اور  
ابی بکر بن عمرو بن حزم اور عبد اللہ بن عبد الرحمن اور کھول سے کہ ان سب نے جب کہے کہ اگر نکاح کروں میں فلانی سے  
پس وہ طلاق ہو یا جس دن نکاح کروں میں فلانی سے پس وہ طلاق ہو یا جو عورت کہ نکاح کروں میں اس سے سو وہ طلاق ہو  
تو عیسایا اسنے کہا ویسا ہی ہوگا اور ایک لفظ میں ہو جائز ہو یہ اور میری چون زلیعی تخریج ہدایہ میں ہے **ص** اور شریعت طلاق کی  
یہ ہو کہ یا اضافت کرے طرف ملک کے **ف** جیسے کہ اوپر گذرا مسئلہ کے اجنبیہ سے کہ اگر نکاح کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو  
**ص** یا تعلیق کے وقت ملک موجود ہو تو اگر کسی اجنبیہ سے کہا کہ اگر کلام کروں میں تجھے تو تو طلاق ہو اور میری نکاح کر کے اس سے  
کلام کیا تو طلاق واقع ہوگا **ف** اس واسطے کہ دونوں شرطیں فوت ہوئیں کیونکہ نہ اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے اور  
نہ ملک کا وجود تھا وقت تعلیق کے **ص** اور اگر اجنبی ہو ہی سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تو طلاق ہو اور وہ گھر میں داخل ہوئی  
تو طلاق پڑ جاوے گا اس واسطے کہ وقت تعلیق کے اس جگہ ملک موجود ہو اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر گھر میں آؤ تو  
یا جب گھر میں آؤ تو یا جو وقت گھر میں آؤ تو تو طلاق ہو تو بعد گھر میں آنے کے ایک طلاق واقع ہوگا اور بعد اس کے شرط  
پوری ہو جاوے گی یعنی پھر بعد اسکے اگر گھر میں جاوے گی تو اب طلاق نہ پڑے گا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ گھر میں آؤ تو تو جبکہ طلاق پڑے  
تو جو بار گھر میں آوے گی طلاق واقع ہووے گا اور بعد تین طلاق واقع ہونے کے شرط تمام ہو جاوے گی تو اگر بعد تین طلاق واقع ہونے کے  
حلالہ کر کے پھر اس سے نکاح کیا تو اب جو گھر میں آوے گی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ جس مرتبہ نکاح کروں میں تجھے تو تو  
طلاق ہو تو شرط باطل نہوے گی پھر اگر بعد حلالہ کے بھی اس سے نکاح کر لیا اور اب وہ عورت گھر میں داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی متحقق  
ملک ہو تو یہ میں باطل نہوے گی تو اگر شرط اپنی ملک میں متحقق ہوئے ہیں تمام ہو جاوے گی اور طلاق واقع ہوگا **ف** صورت اسکی  
یہ ہو کہ اپنی عورت سے کہا کہ اگر اس گھر میں آوے گی تو تو طلاق ہو بعد اس کے پھر ایک طلاق بائن بائن اسکو دے کے  
جد کیا اور حدت تمام ہونے کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اور اب وہ عورت گھر میں داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی متحقق  
ہوگی اور طلاق پڑ جاوے گی اگرچہ در بیان میں اسکی ملک زوجہ سے زائل ہو گئی تھی **ص** اور اگر شرط اپنی ملک میں متحقق  
نہوئے تو یہ میں تمام ہو جاوے گی اور کچھ واقع ہوگا **ف** صورت اسکی یہ ہو کہ اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر اس گھر میں آوے گی  
تو جبکہ طلاق ہو بعد اسکے اسکو ایک طلاق بائن بائن بائن دے دیا اور بعد گذرے حدت کے وہ عورت گھر میں داخل ہوئی  
تو قسم تمام ہو گئی یعنی ساقط ہو گئی اور طلاق واقع ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق پڑے

۵۴  
بہی نکاح جاری ہو

اوس عورت میں کہ نہ مالک ہوا و سکا تو اگر پھر اب اوس سے نکاح کر گیا اور وہ پھر گھر میں داخل ہوگی مطلق واقع ہوگا  
**ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہو تو تجکو تین طلاق ہیں اور پھر دیکھو منظور ہوگا کہ گھر میں  
 جاوے اور تین طلاق نہیں تو اوسکا حیلہ یہ ہے کہ بالفعل اوس عورت کو ایک طلاق بائن دیوے اور بعد عدت گذرے  
 کے وہ گھر میں داخل ہو پھر اوس سے نکاح کرے تو اب گھر میں داخل ہونے سے طلاق واقع نہ ہوگا کیونکہ میں باطل ہوگئی  
 اس سبب سے کہ وہ پہلے ایک بار گھر میں جا چکی **ص** اگر بشرط کے پانے جانے اور نہ پانے جانے میں اختلاف ہو **ف** مثلاً  
 خانہ دے کہا کہ تو گھر میں نہیں آئی تھی اور عورت نے کہا آئی تھی **ص** تو قول خانہ کا معتبر ہوگا مگر یہ کہ عورت کو ادلاوے اپنے  
 مدعا پر اور جو شرط ایسی ہو کہ بدو ن زوجہ کے کہ معلوم نہیں ہوتی تو اوس میں قول زوجہ کا معتبر ہوگا اوس کے حق میں **ف**  
 اور غیر کے حق میں معتبر ہوگا **ص** مثلاً خانہ دے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو تو اور فلاں میری بیوی طلاق ہو یا کہا کہ اگر تو  
 اللہ کے عذاب کو دوست رکھتی ہو تو تجکو طلاق ہو اور غلام میرا آزاد ہو اور عورت نے کہا میں مانعہ ہوں یا میں دوست رکھتی ہوں  
 اللہ کے عذاب کو تو اول صورت میں فقط اوسکو طلاق ہو جاوے گا اور دوسری بیوی پر طلاق نہ پڑے گا اور دوسری صورت میں  
 اوس کو طلاق پڑے گا اور غلام آزاد ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تجکو حیض آوے تو طلاق ہو پھر اوسکو حیض آیا  
 تو جب تین دن برابر خون نہ کھنکے اوس وقت حکم کرینگے طلاق کا اول روز سے اسوا سطلے کہ بعد دیکھنے خون کے تیسرے دن  
 معلوم ہوگا کہ خون اول روز کا حیض ہے تو اوس روز سے طلاق کا حکم ہوگا اور جو پھر کہا کہ اگر تجکو ایک حیض آوے تو طلاق  
 تو جب حیض سے پاک ہووے گی اوس وقت طلاق واقع ہوگا کیونکہ ایک حیض اوس وقت پورا ہوگا اور اگر کہا کہ جو ایک روز روزہ رکھے  
 تو تجکو طلاق ہو اور اوس روزہ رکھا تو آفتاب کے غروب کے وقت جس دن روزہ رکھا ہی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ  
 اگر تو روزہ رکھے گی تو تجکو طلاق ہو **ف** اور قید ایک روز کی نہ کی **ص** اور اوس نے بعد کما طلاق واقع ہوگا اگرچہ  
 ایک ساعت بھی رکھے اور جو کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر ایسا کہنے کی تو تجکو ایک طلاق ہو اور اگر ایسی کہنے کی تو تجکو  
 دو طلاق ہیں اور زوجہ نے اوسکی دونوں کو جفا اور معلوم نہیں کہ اول کسکو جفا تو قاضی حکم کرے گا ایک طلاق کا اور جفا بیہوشی یا  
 بین ہمدرد و طلاق واقع ہونگے **ف** تو اگر قبل اسکے عورت کو ایک طلاق نے چکا تھا تو اوسکو یہ چاہیے کہ پھر دہلی نہ کرے  
 اوس سے یہاں تک کہ حلالہ نہ ہووے اگرچہ قاضی اوسکی ملت کا حکم کرے **ص** اور عدت تمام ہو جاوے گی دوسرے کے  
 جتنے سے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَ اُولَٰئِكَ اَلْاَحْجَالُ اَجَلُوْنَ اَنْ يَّصْنَعْنَ حَلٰلًا** **ص** اور اگر  
 طلاق کو معلق کیا و چیزوں کے ساتھ تو جب دوسری چیز بائی جاوے گی اور ملک قائم ہو طلاق واقع ہوگا برابر ہو کہ دونوں  
 چیزیں ملک میں بائی جاوین **ف** جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو طلاق  
 اور زید نے دونوں سے کلام کیا اور نکاح قائم ہے **ص** یا دوسری چیز فقط ملک میں ہووے اور اول نہ ہووے  
**ف** جیسے کسی شخص نے اپنا زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو تجکو طلاق ہو اور پھر بعد اسکے ملک  
 طلاق بالفعل اوسکو دے دیا اور جب عدت تمام ہوئی اوس نے زید سے کلام کیا بعد اسکے پھر اوسکو خانہ نکاح میں لایا اور  
 نکاح کر لیا **ص** سے کام کہ تا طلاق واقع نہ ہوگا **ص** اور اگر دونوں ہوں سے کوئی ملک میں نہ ہووے

ترجمہ اور جو عورتیں  
 حل ہوں ہیں تو مباح  
 اور نہ مباح  
 حل ہوں ہیں

**و** جیسے زوجہ نے بعد گزرنے عدت کے زید اور عمرو دونوں سے کلام کیا **ح** یا ازل چیز ملک میں ہو  
 اور دوسری نہ ہو **و** جیسے زوجہ نے حالت تکلیف میں کلام کیا زید سے اور پھر خاوند نے اس کو ایک طلاق  
 باطل دیا اور بعد گزرنے عدت کے اس سے عرصہ کلام کیا **ح** تو طلاق واقع نہ ہوگا اور تخریفات یعنی  
 باطل طلاق سے دینا **ح** بالکل کرنا ہو تعلیق کو تو اگر تسلیق کی تین طلاق کی کسی شرط پر اور پھر قبل وجود شرط کے  
 تین طلاق باطل ہے **و** اور بعد اس کے وہ عورت حلال ہو کے بچاوسی خاوند پاس لوٹ آئی اور اب شرط متحقق ہوئی  
 تو کچھ نہ واقع ہوگا **و** مثال اسکی یہ کہ زید نے اپنی زوجہ رحیمہ سے کہا کہ اگر تو گھر میں چادے تو مجھ کو تین طلاق  
 اور پھر رحیمہ کو تین طلاق باطل ہے **و** اور رحیمہ نے بعد گزرنے عدت کے بکر سے نکاح کیا اور بکر نے اس سے جماع کر کے  
 پھر اس کو طلاق دے دیا اور بعد گزرنے عدت کے رحیمہ سے زید نے پھر نکاح کر لیا اور اب رحیمہ گھر میں داخل ہوئی تو  
 کچھ واقع نہ ہوگا **ح** اگر کسی شخص نے تین طلاق کو معلق کیا اور وطی کے یعنی یہ کہا کہ اگر میں تجھے وطی کروں تو مجھ کو  
 تین طلاق ہیں اور پھر حشفہ کو فرج میں داخل کیا اس طرح کہ دونوں حصے مل گئے تو خاوند پر عقر واجب نہ ہوگا اگرچہ دیر  
 کی ہو **و** اور اگر ایسے نکاح کے بعد داخل کرے تو عقر واجب ہوگا **و** یہ صد عقر کہتے ہیں مہر مثل کو اور بعضوں کے  
 نزدیک عقر ہجرت ہو وطی کی اگر زنا حلال ہووے اور ایسا ہی حکم ہے اگر سید نے اپنی لونڈی کی آزادی وطی پر معلق کی اور  
 اگر زوجہ کا طلاق رجعی اسکی وطی پر معلق کیا تو فقط داخل کرنے سے رجعت متحقق نہ ہوگی جب تک کہ کچھ ٹٹلا دے جو کچھ ٹٹلا لے  
 تو رجعت ثابت ہوگی اور عقر واجب ہوگا **و** اور امام ابی یوسف کے نزدیک طلاق رجعی میں فقط دیر تک ٹٹلا لے رہنے سے  
 بھی رجعت ثابت ہوگی **و** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق واقع نہ ہوگا  
**و** اس واسطے کہ ہدایہ میں ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کھائی ساتھ طلاق یہاں  
 کے اور کہا انشاء اللہ اس سے بڑا ہوا تو نہیں چنٹ ہے اور یہ کہ زلیجی نے تخریج میں غریب ہوا اس لفظ سے اور روایت  
 کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جس نے قسم کھائی پھر کہا انشاء اللہ تو اوپر چنٹ نہیں اوجھج کیا اس حدیث کو ابن جبار نے اور روایت کیا ابن عباس  
 نے کامل میں عشاء سے انھوں نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے کہا اپنی عورت  
 تو طالق ہے انشاء اللہ یا اپنے غلام سے تو آزاد ہے یا میں جاؤنگا خانہ کہہ بیہ میں انشاء اللہ تو اوپر کچھ چنٹ نہیں آؤ  
 اسناد میں اسکی سخت کمی ہے ضعیف کیا اس کو دارقطنی نے اور روایت کیا عبدالمزاق اور دارقطنی نے کچھول سے  
 انھوں نے معاذ بن جبل سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پیدا کیا اللہ نے دوست زیادہ عتاق  
 اور دشمن زیادہ طلاق سے تو جس شخص نے آزاد کیا اور کہا انشاء اللہ تو نہیں پر استغناء واسطے اس کے اور غلام  
 آزاد ہوا ورجو کہ طلاق دیا اور ہتھنکا کیا تو واسطے اس کے پر استغناء اس کا اور نہیں طلاق ہے عورت پر انتہی اور  
 ذکر کیا اس کو عبدالحق نے احکام میں جب دارقطنی سے اور کہا کہ اسناد میں اسکی حمید بن مالک ہے اور وہ ضعیف ہے  
 اور کہا بیہقی نے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور کچھول نے معاذ سے نہیں سنا اور وہ قطع ہے **ح** اگر زوجہ قبل کہنے



اششاء اللہ کے جوابے اور اگر زوج قبل کہنے اششاء اللہ کے مگر بیا طلاق واقع ہوگا **ف** یعنی سار لفظ اششاء اللہ کا نہ کہ پہلے کا کچھ کہا تھا کہ سورت آگئی **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجکو تین طلاق ہیں گرد و تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر ایک تجکو تین بیا طلاق ہیں مگر ایک تو دو طلاق واقع ہونگے **ف** اس واسطے کہ اول سورت میں اسے تین سے مذ کمال لیے تو ایک رہ گیا اور دوسری سورت میں تین سے ایک تو دورہ گئے **ص** اور اگر کہا تجکو تین بیا طلاق ہیں مگر تین تو تین واقع ہونگے **ف** اس واسطے کہ نکال لیا کل کمال سے صحیح نہیں

باب طلاق مریض کے بیان میں

جو شخص غالباً اسکی ہلاکت ہی بسبب مرض کے ہو یا نہ ہو جیسا کہ وہ شخص جو واسطے حاجتوں کے گھرتے باہر نہیں نکل سکتا اگرچہ گھر کے اندر اوسپر قدرت رکھتا ہے یا جو صفت قتال میں واسطے قتال کے لگے کیا جاوے یا اوسکو واسطے قتل کے باہر لاوین قصاص میں یا حد میں اگر اوسی حالت میں مرجا وے چاہے دوسرے سبب مرا ہوٹوے تو تصرف اوسکا ثلث مال سے زیادہ میں درست نہیں اور اگر طلاق بانن دے دیوے اپنی عورت کو اور مرجا وے اویسی سبب سے یا دوسرے سبب سے تو وہ عورت اوسکی وارث ہوگی **ف** جب کہ وہ عورت عدت میں ہو اور اگر بعد عدت کے مر گیا تو وارث نہوگی **ہدایہ ص** اور امام شافعی کے نزدیک ارث نہوگی **ف** اور امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بھی وارث ہوگی اور ذلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر اور عائشہؓ اور ابن مسعود اور ابوہریرہؓ اور شیخ اور طاؤس سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جب تک کہ عدت میں ہو اور بھی روایت کیا امام محمد نے ابوہریرہؓ سے انعمون نے شرح سے کہ حضرت عمرؓ نے کھڑا طرف اوسکے کہ جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ مریض ہو تو وارث کرو اوسکو جب تک کہ عدت میں ہو اور جب اوسکی عدت گذرجاوے تو نہیں میراث واسطے اوسکے اور موطا میں ہی مالک **انہما یجمع ابن شہاب بقول اذا طلق الرجل امرأته تلکاوہومریض فإنتزعتہائینی کہا بن شہاب نے کہ جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت وارث ہوگی اوسکی وارث کیا حضرت عثمان رضی عنہ عبد الرحمن بن عوف کی عورت کو اور اونھوں نے طلاق دیا تھا اوسکو مرض میں او نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اوسکی گذر گئی تھی اور روایت کیا شافعی نے اور لوگوں سے سوائے مالک کے کہ عبد الرحمن بن عوف مرے اور بیوی اونکی عدت میں تھی ایسا ہی تمذیب الاسامین کہنا شیخ ابن الممام نے کہ قول الکی کا کہ حضرت عثمان نے وارث کیا تھا اوسکو بعد عدت کے معارض ہی ساتھ قول جہور کے کہ وہ عدت میں تھی **ص** لیکن اگر ایک طلاق دیا یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بھی نزدیک محروم نہوگی اور اسی طرح اگر طلاق دیا اوسکو کنایات سے کیونکہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہونی ہو اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سوہواسطے کہ کنایات اونکے نزدیک طلاق رجعی ہیں لیکن اگر اپنی زوجہ سے خلع کیا تو بالاتفاق وارث نہوگی اگرچہ وہ اوسی حال میں مرا ہووے اسواسطے کہ وہ عورت خودراضی ہوگئی ساتھ جدائی کے اور مال بے کے طلاق لے لیا اور اگر ایسے مریض کی زوجہ نے ایک طلاق رجعی طلب کیا اور اوسنے اوسکو تین طلاق دے دیے تو پھر اسے نزدیک**

۴  
تلاوت قرآن  
سجده و سجده

زوجہ اسکی وارث ہوگی اور بھی وارث ہوگی اگر اسکی عورت نے عدت میں اپنے خاوند کے بیٹے کو بوسہ دیا شہوت سے  
 اسواسطے کہ زوجہ ساتھ طلاق بائن کے جدا ہوئی ہو نہ ساتھ بوسہ ابن زوج کے اور جو ایسا مریض ہو اسے خاگر  
 اپنی زوجہ سے لعان کیا **ف** اور لعان کا بیان لگے آتا ہے **ص** اور بسبب لعان کے دونوں میں جدائی ہوگئی  
 اور زوج اسی حالت میں مرانزوجہ وارث ہوگی اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ چارہ ماہ تک زوجہ سے قربت نہ کرے گا  
 اور چارہ ماہ تک اس سے قریب نہوا اور دونوں میں جدائی ہوگئی بعد اس کے زوج اسی حالت میں مر گیا تو زوجہ  
 وارث ہوگی اور جو باہر گھر کے واسطے حواج کے باہر آوے اگرچہ بیمار ہو یا اسکو تپ ہو اور جو کہ بند ہو جاوے یہاں  
 قتال میں ہووے یا قصاص اور جرم کے واسطے قید ہو اور اپنی جور کو طلاق بائن دیوے تو بعد اس کے مرنے کے  
 زوجہ وارث نہوگی اگرچہ اسی حالت میں مر ہووے یا قتل ہووے اور جو اسکی زوجہ نے اس سے خلع کر لیا  
 یا اپنی زوجہ کو اختیار طلاق کا دیا اور زوجہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا زوجہ کے حکم سے اسکو تین طلاق دیے زوجہ  
 اسکی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ زوجہ ان صورتوں میں خود مباحی طلاق سے ہوگئی **ص** اور اگر یہ حکم  
 زوجہ کے اسکو تین طلاق دیے اور پھر اس مرض سے صحت پائے کہ وارث بھی وارث نہوگی **ف** اسواسطے کہ  
 جب مریض بچ میں اچھا ہو گیا تو حکم مرض کا باقی نہ رہے گا **ص** اور اگر ایسے مریض نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ کو  
 تین طلاق صحت میں ختم کیے تھے اور عورت نے تصدیق کی اور عدت گذر گئی یا زوجہ کو اس کے حکم سے تین طلاق دیے  
 بعد اس کے خاوند نے اقرار کیا کہ زوجہ کا بچہ کچھ فرض ہی یا کچھ اسکو وصیت کی تو اگر وصیت یا اقرار کم ہی میراث سے تو اسکو  
 اقرار اور وصیت کے موافق ملیگا اور اگر میراث کم ہی اقرار سے یا وصیت سے تو میراث ملے گی بہر حال جو کم ہوگا وہی ملیگا  
**ف** اور صاحبین کے نزدیک اقرار اور وصیت اسکا صحیح ہے تو دونوں صورتوں میں موافق اقرار یا وصیت کے  
 ملیگا **ص** اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو معلق کیا ایسی شرط پر کہ وہ زوجہ کے اختیار میں نہیں  
 جیسے کسی وقت کے ساتھ یا فعل سے کسی اجنبی کے **ف** اور شرط پائی گئی شلکہا کہ اگر رجب آوے تو جھکو تین طلاق  
 ہیں یا زینماز پڑھے تو جھکو تین طلاق ہیں **ص** اور اسی حالت میں مر گیا تو زوجہ وارث ہوگی اور اگر حالت صحت میں  
 تعلیق کی تو وارث نہوگی اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا تو زوجہ اسکی وارث  
 ہوگی اگرچہ حالت صحت میں تعلیق کی ہو اور مرد کو اس فعل سے چارہ ہی جیسے بات کو نے پڑا اجنبی سے یا چارہ نہیں ہی جیسے  
 کھانا طعام کا اور نماز فرض اور بات کرنا یا پ سے اور اگر زوجہ کے فعل پر معلق کیا اور تعلیق اور فعل نوجہ کا دونوں  
 مرض میں واقع ہوئے اور فعل ایسا ہی کہ عورت کو اس سے چارہ ہی جیسے بات کرنا اجنبی سے تو عورت وارث نہوگی اور  
 اگر اس فعل سے عورت کو چارہ نہیں جیسے نماز فرض اور کھانا طعام کا تو وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت میں ہو اور زوجہ کو  
 اس فعل سے چارہ ہی تو وارث نہوگی اور اگر چارہ نہیں ہی تو شیخین کے نزدیک وارث ہوگی اور نزدیک امام محمد اور زکریا  
 وارث نہوگی **ف** اور فخر الاسلام نے ذکر کیا مبسوط میں کہ صحیح قول امام محمد کا ہی **ص** اور اگر طلاق جہی معلق کیا  
 شرط پر اور قبل گذرنے عدت کے عورت مر گئی تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی **ف** برابر یہ کہ طلاق دیا ہو

صحت میں یا مرض میں اس کی طلب سے یا بغیر اس کی طلب کے اپنے فعل پر معلق کہا ہو یا زوج کے فعل پر جاری ہو یا چھٹی ص اور تمام صورتوں میں اگر زوج بعد تمام ہونے عدت زوجہ کے مرا تو بالاتفاق اوس سے وارث نہوگی تو میراث خاص ہی اویسی صورت میں جب مرد جاوے خاوند اور عدت نہ گذری ہو **ف** اس واسطے کہ لکھا تھا حضرت عمرؓ نے طرہ شریع کے کہ جو شخص تین طلاق نے اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وارث کرواؤ سکو جب تک وہ عدت میں اور جب اوس کی عدت گذر جاوے تو نہیں ہی میراث واسطے اوس کے روایت کیا اوس کو امام محمد نے اور امام مالک کے نزدیک بعد عدت کے بھی وارث ہوگی جب تک وہ غیر سے نکلی نہ کرے جیسا کہ اوپر اسکا بیان تفصیل گذر چکا

### باب رجعت کے بیان میں

اور جب طلاق نے مرد اپنی عورت کو ایک طلاق جمعی یا دو طلاق جمعی تو جائز ہی خاوند کو کہ عدت کے اندر پھر اوس سے رجعت کرے برابر ہے کہ وہ راضی ہو یا نہ **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَقْنِ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** ترجمہ اور جب طلاق دو تم عورتوں کو اور پہنچ جاؤ میں وہ قریب اپنی عید کے تو روک رکھو ان کو موافق دستور کے **ص** اور یہ خبر میں ہے اور اگر لودنی ہو تو ایک طلاق کے بعد اوس سے رجعت درست ہے فقط **ف** اس واسطے کہ دو طلاق کے بعد لودنی ایسی ہو جاتی ہے جیسے حرہ بعد تین طلاق کے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لودنی کے دو ذین اور عدت اوس کی وہ حیض میں اور یہ حدیث اور گاہی **ص** اگر کہنے کے رجوع کیا سینے سے یا جوع کیا سینے اپنی عورت سے جوع ثابت ہوگا اور اگر وہ طوطی کر یا بشہوت اوس سے کیا یا اوس کی فرج کی طرف بشہوت نظر کی تب بھی رجعت صحیح ہے اور امام شافعی کے نزدیک بغیر زبان سے کہنے کے نہ رجعت ثابت نہوگی **ف** اور دایمل ہماری قول اللہ تعالیٰ کا ہے **فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** اور یہ طلاق ہی **ص** اگر زبان سے کہنے کے رجعت کرے تو مستحب ہے کہ وہ سپر گواہ کرے اور عورت کو آگاہ کرے کہ سینے سے رجعت کی **ف** اور گواہ کہنے نے یہ معنی ہیں کہ جب رجعت کا ارادہ کرے تو دو مردوں کے سامنے کہے کہ تم گواہ رہنا کہ سینے اپنی عورت سے رجعت کی **ص** اور اگر شہادت نہ کرے تب بھی رجعت صحیح ہے **ف** اور یہی مذہب ہے امام احمد اور امام مالک کا اور امام شافعی کے نزدیک ایک روایت میں رجعت نہیں صحیح ہے مگر گواہوں کے سامنے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے **سُورَةُ طَلَقِ مِیْنِ وَاشْهَدُوا ذَوِیْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ** اور ہم کہتے ہیں کہ یہ امر واسطے استحباب کے ہے اور دلالت کرتا ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے فرقت میں بھی فرمایا ہے **فَاِذَا قُلْتُمْ فَتَقَرُّوْا** اور جیسا کہ فرقت میں شہادت نہیں ایسا ہی رجعت میں اور بھی دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد نے سنن میں کہ عمران بن حصین پوچھے گئے اوس شخص سے کہ طلاق نے اپنی عورت کو پھر جماع کرے اوس سے اور نہ گواہی کرے طلاق اور رجعت پسوگاہ کہ طلاق یا دوسنے خلاف سنت کے اور رجعت کی خلاف سنت کے گواہ کرے طلاق پر اور رجعت پر کیونکہ اس سے معلوم ہوتا کہ رجعت میں گواہ کرنا سنن ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے اور بھی اس حدیث میں اشارہ ہے کہ رجعت جماع سے بھی جائز ہے نہ فقط قول سے اور یہی ہمارا قول ہے **ص** اور جو شخص کہ اپنی عورت کو طلاق جمعی سے تو مستحب ہے کہ اوپر اسکا بیان تفصیل

۵۷  
یعنی گواہ کر دینے  
وہ احسان فرمائی

بدون اذن کے اور خبر نہ کرنے کے **ف** اور ماثور ہی یہ حضرت عبداللہ بن عمر سے **ص** اگر خاوند نے طلاق رجعی کی عدت گزرنے کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے عدت میں عورت سے رجعت کی تھی اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر تکذیب کی تو دعویٰ باطل ہو اور رجعت ثابت نہ ہوگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر اس صورت میں قسم نہیں کیونکہ رجعت ان چیزوں میں سے ہے جو کہ امام صاحب کے نزدیک انہیں قسم نہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک قسم لازم آوے گی **ص** اگر خاوند نے عورت سے طلاق رجعی کی عدت میں کہا کہ میں نے تجھے رجعت کی اور عورت نے کھمبات میری گزرنے کی اگر اس مدت میں احتمال ہو سکا ہو سکے تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا اور رجعت ثابت نہ ہوگی اور نزدیک صاحبین کے رجعت ثابت ہو جائیگی اور اسی طرح اگر لونڈی کے خاوند نے بعد عدت گزرنے کے اس کے مالک سے کہا کہ میں نے اس سے رجعت کر لی تھی عدت میں اور مالک نے اسکی تصدیق کی اور لونڈی نے اسکی تکذیب کی تو امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول مولیٰ کا اور اسی طرح اگر لونڈی سے اس کے خاوند نے کہا کہ میں نے تجھے رجعت کی اور لونڈی نے کہا کہ عدت میری گزرنے کی اور مولیٰ اور خاوند نے اسکا انکار کیا تو بھی امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول زوج اور مولیٰ کا **ف** اور دلیل اسکی پہلے میں مذکور ہے **ص** جو عورت کہ عدت میں ہی اگر اسکا تیسرا حیض دسویں روز تمام ہو تو مجرب پاک ہونے کے عدت تمام ہو گئی اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی تو جب تک کہ غسل نہ کرے یا وقت نماز فرض کا اوپر نہ گزر جاوے یا تیمم کر کے نماز نہ ادا کرے عدت تمام نہ ہوگی اور اگر اس نے غسل کیا اور ایک عضو کا دھونا بھول گئی اور خاوند نے رجعت کر لی درست ہے اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹ گیا تو رجعت ثابت نہ ہوگی **ف** اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ مضمضا اور استنشاق ترک کرنا بمنزلہ ترک کرنے ایک عضو کا مل کے ہے اور اونھی سے ایک روایت میں اور امام محمد کے نزدیک وہ ایک عضو کے حکم میں نہیں اس واسطے کہ اونکی فرضیت میں اختلاف ہے بخلاف اور اعضا کے کذا فی الہدایۃ **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کا مکہ کو طلاق جہی دیا اور اس کے ساتھ وطی کرنے سے انکار کیا بعد اس کے پھر اس سے رجعت کر لی اور زوجہ بعد طلاق کے چھ مہینے سے کم میں جہی تو رجعت صحیح ہوگی کیونکہ معلوم ہوا کہ زوجہ وقت طلاق کے حاملہ تھی اور بغیر وطی کے حاملہ نہیں ہوتی تو خاوند اپنے انکار میں کاذب ہوگا اس واسطے کہ اگر کاذب واسطے صاحب فرارش کے ہے **ف** اور اس باب میں حدیث وارد ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر صاحب فرارش کا یہ اور زانی کو مجروحی ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حدیث سے اونکی اور حضرت عائشہؓ کی ایک قصہ میں اور روایت کیا اسکو نسائی نے ابن مسعود سے اور ابو داؤد نے عثمان سے **ص** اور اگر بعد جنس کے ایک طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اس کے ایام عدت میں اس سے رجعت کر لی تو صحیح ہے **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور اگر بعد خلوت کے عورت کے ساتھ اسکو طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اس کے اس سے رجعت کی جہت صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ وہ عورت وقت طلاق سے قبل گزرنے در سال کے ان کا جہی تو رجعت درست ہوگی اس لیے کہ جب دو برس سے کم میں یہ کہہ دے تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حل ہو چکا

۱۰  
جو کہ طلاق سے  
رجعت ہو جائے

**ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر توجہ نہ کی تو تجھ کو طلاق ہو تو جب وہ عورت جس نے طلاق پڑ جا دیگا اور اگر بعد چھ مہینے کے باز یا دہ کے دوسرا لڑکا جنی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر کم مہینے سے جنی تو رجعت نہ ہوگی اور دلیل اسکی پہلی میں **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب توجہ نہ کی تو تجھ کو طلاق ہو اور عورت تین جل میں تین بار جنی تین طلاق پڑ جا دیگے اور دوسرے لڑکے سے اور تیسرے لڑکے سے رجعت ہو جاوے گی اس واسطے کہ جب پہلا لڑکا پیدا ہوا تو طلاق پڑ گیا اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجعت ہو گئی اور دوسرا طلاق پڑ گیا اور تیسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجعت ثابت ہو گئی اور تیسرا طلاق پڑ گیا ہدایہ **ص** جس عورت کو طلاق رجعی دیا ہو تو وہ عدت میں نہ بنت کرے اور اپنے تئیں آ رہتہ کرے تاکہ خاوند رجعت کرے اور اس سے رجعت کرے **ف** ہدایہ میں ہے کہ رجعت مستحب ہے اور نہ بنت کرے اگر رجعت پر تو نہ بنت بھی نہ ہوگی انتہی اور کشف المنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے وقت ضرورت کے **ص** اور خاوند کو جائز نہیں کہ زوجہ کو جو عدت میں طلاق رجعی کی ہو اپنے ساتھ سفر میں لے جاوے یہاں تک کہ اسکی رجعت پر گواہ کرے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ مَّيْمَنِهِنَّ اَلَا بِعَهْدٍ اَلَا بِعَهْدٍ نہ نکالو انکو اونکے گھروں سے آخر آیت تک کفایہ حاشیہ ہدایہ میں ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور عورتوں میں جو معتدہ ہیں طلاق رجعی سے اور مرد یہاں یہ ہے کہ شہادت کر دینا مستحب ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور خاوند کو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے جسکو طلاق رجعی دیا ہو وطی کرے اور امام شافعی کے نزدیک وطی درست نہیں یہاں تک کہ زبان سے رجعت کرے اور ہمارے نزدیک وطی خود رجعت ہے **ف** اور یہی قول ہے امام احمد کا اور ہماری دلیل قول ہے عمران بن حصین کا جیسا کہ گذر را روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہے کیونکہ اگر اسکو دوسرا طلاق دے تو پڑ جا تا ہے اور وارث ہوتی ہے اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَبُعُوْا لَنَهْنَّ اَحْقٰبُہُنَّ اور خاوند اسکے زیادہ حقدار ہیں اسکے پچھیر لینے پر اور خاوند عورت کا نہیں پچھتا جب تک وہ عورت اسکی زوجہ نہ ہو اور تفصیل اسکی تفسیر میں مذکور ہے **ص** اور جب عورت کو طلاق بائن دے تین سے کم تو مرد کو جائز ہے کہ اس عورت سے عدت میں یا بعد عدت کے نکاح کرے **ف** اس واسطے کہ جب تین طلاق دیکھا تو اسکا حکم آگے آتا ہے **ص** اور اگر تین طلاق دے آزاد کو یا دلولونڈی کو تو پھر اسکو حلال نہیں ہوتی جب تک کہ وہ عورت دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح صحیح ہو اور وہ پھر اسکو طلاق دے یا مرد جاوے اور عدت گذر جاوے یہ مذہب اکثر لوگوں کا ہے اور سعید بن مسیب کے نزدیک دوسرے خاوند کی وطی شرط نہیں بلکہ قطع نکاح کافی ہے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے حَتّٰی تَنْكِحَہُ زَوْجًا غَيْرَہَا اور ہماری دلیل حدیث تحسید کی ہے اور وہ حدیث مشہور ہے اس سے زیادتی کلام اللہ پر درست ہے تو حلال کہ نابہون وطی کے مخالف ہے اس حدیث کے یہاں تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو حکم اسکا جاری نہ ہوگا **ف** میزان شعرانی میں ہے کہ اتفاق کیا ایما ربیعہ نے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اسکو وہ درست نہیں یہاں تک کہ دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح سے مراد اس مقام پر وطی ہے اور نکاح صحیح کی قید اس واسطے لگائی

نہایت حضرت باقرؑ نے  
کو حیدر علیؑ کی روایت  
میں سے روایت کیا ہے  
اور اس میں میں نے  
مستند سے روایت کیا ہے

۵۴  
نہایت حضرت باقرؑ نے  
کو حیدر علیؑ کی روایت  
میں سے روایت کیا ہے  
اور اس میں میں نے  
مستند سے روایت کیا ہے

کہ اگر نکاح فاسد سے طہی ہو تو حلال نہ ہوگی انتہی اور حدیث غسیلہ یہ ہے کہ داخل ہوئی عورت رفاہ تو طہی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور کہا کہ تحقیق رفاہ نے طلاق بائن دیا مجھ کو اور عبد الرحمن بن زبیر نے نکاح کیا مجھے اور اس کے پاس کنارہ ہی کھڑے کا اور بکرا لیا اپنی چادر کے کنارے کو سو تبسم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کہ شاید تو یہ کہی کہ پھر رفاہ کے پاس چل جاوے نہیں ہوگا جب تک تو نہ چکے شیرینی عبد الرحمن بن زبیر کی اور وہ شیرینی تیری روایت کیا اسکو بخاری مسلم اور صحابہ میں نے اور ایک روایت میں مجھ میں کے ہو کہ تین طلاق دیئے تھے اسکو رفاہ اور ایسا ہی اخراج کیا اسکا مالک نے سوطا میں اور نام رفاہ کی عورت کا تیرہ بنت وہب تھا اور یہی روایت کیا جماعت نے حضرت عائشہؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اس شخص سے کہ تین طلاق دے اپنی زوجہ اور پھر نکاح کرے وہ عورت کسی اور سے اور طلاق دے وہ اسکو قبل نکاح کے کیا حلال ہے وہ عورت اب پہلے خاوند کو اسطے فرمایا آپ نے نہیں بیان تک کہ چکے وہ دوسرا خاوند نہ ہو اسکا جیسا کہ چکا تھا اول خاوند نے اور بھی اخراج کیا ابن المنذر نے متاثر بن جان سے مانند اسکے اور جو لوگ قریب بلوغ کے ہو وہ بھی حلال میں مثل بالغ کے ہوں جب حشفہ فرج میں داخل ہو جاوے اور اگر بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ برس کا ہو دے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ دس برس کا ہو اور ہلے میں ہو کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ آلت اوسکی متحرک اور مشہوت ہوتی ہو اور نہ مایہ میں ہو قلعاعن الثرثاشی کہ اگر بہت بوڑھے شخص اپنی آلت کو ماتھے کے زور سے داخل کرے تو طلاق ثابت نہ ہوگا بہر حال مشہوت اور داخل معتبر ہے اور ایسے لڑکے کو مراہق کہتے ہیں یعنی قریب بلوغ کے ہو دے اور اوسکے امثال جماع کرتے ہوں اور ضرور ہو کہ آلت اوسکی متحرک ہو اور اشتہا ہو دے جماع کی اور اگر نکاح کیا عورت سے شرط یہ حلالہ کے تو مکر وہ ہوں مثلاً کہے کہ نکاح کرنا ہوں میں تجھے اس شرط سے کہ حلال کر دو نکاح مجھ کو یا عورت یہ کہ اور حلیہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر دونوں اپنے دل میں نہایت کین اور شرط کین زبان سے تو مکر وہ نہیں بلکہ اجراء دینے واسطے قصد اصلاح کے اور یہ نکاح اس واسطے مکر وہ ہو کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کیا جاوے روایت کیا اسکو دارمی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اور ابن ماجہ نے حضرت علیؓ ابن عباس اور عقبہ بن عامر سے اور ظاہر یہ ہے کہ قبل مقتضی ہے تحریر کو **ص** لیکن حلال ہو جاوے گی واسطے اول خاوند کے اور جب وقت کہ طلاق دیا عورت آزاد کو ایک یاد و اور عدت اوسکی گزر گئی اور اوسنے دوسرے خاوند سے نکاح کیا پھر اول خاوند پاس لوٹ آئی تو اب پھر اول خاوند مالک نہیں طلاق کا ہو گیا اور نام محمد کے نزدیک مالک ایک طلاق کا رہیگا اگر دو طلاق دے چکا تھا اور دو طلاق کا اگر ایک دے چکا تھا **ف** اجماع کیا ایڈلر نے کہ دوسرا خاوند ساقط کر دیتا ہے تین طلاقوں کو اول خاوند سے تو اگر پھر وہ عورت اول خاوند پاس لوٹ آئے مالک تین طلاق کا ہو جاوے گا اور تین سے کم میں اختلاف ہو اور ہماری دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعنت کی اللہ نے حلال کرنے والے پر اور جسکے واسطے حلال کی جاتی ہے تو معلوم ہو کہ اگر خاوند طلاق کا ثابت کرنے والا ہو اور دوسرے یہ کہ جب تین طلاق کو ساقط کر دیا تو تین سے کم کو بد رجٹ اولی ساقط کر دیا ہو بھی دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الامارین ابن عباس سے **سواء قال کما قالہ**

الْوَحْدَةِ وَالْاِتِّفَاقِ مِمَّا قَطَرَ دِيَارَهُمْ وَدُورَهُمْ اَوْ دَوْرَهُمْ كَوَاوِلِهَا يَوْمَئِذٍ  
اور امام محمدؒ کی روایت کیا بہتمی نے طریق شافعی سے حمید بن عبد الرحمن اور عبد اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان  
بن ایسا سے کہ ان پہنے سنا ابابہؓ سے کہ فرماتے تھے پوچھا میں نے عمر بن الخطابؓ سے اس شخص سے کہ طلاق یا اپنی  
عورت کو ایک یلہ و پھر عدت اوسکی گزر گئی اور نکاح کیا اوسنے دوسرے خاوند سے اور پھر نکاح کیا اوس سے اس  
خاوند نے کہا حضرت عمرؓ نے کہ وہ عورت اوستے ہی طلاق پر ہی جتنے باقی ہے اور بھی روایت کیا بہتمی نے حکم بن  
سے انھوں نے زید بن جابر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ سنا انھوں نے حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ سے کہ فرمایا  
تھے وہ عورت اوستے ہی جتنے طلاق باقی ہے یہ خلاصہ ہے اوسکا جو ذکر کیا اس مقام پر زبانی نے تخریج ہدایہ میں ص  
اور جس عورت کو تین طلاق دیے ہیں اگر اوسنے بعد ایسی مدت کہ کہ اوسمین طلاق ہو سکتا ہے کہ اس میں طلاق سے خارج ہو  
اور خاوند کو گمان غالب ہو کہ یہ سچی ہے تو اوسکو درست کر کہ اوستے نکاح میں ملاوے اور بعضوں نے کہا کہ اگر اقل اس کے  
اوندائیس روز میں اسواسطے کہ طلاق میں تین حیض اور دو طہر ضرور ہیں اور اسل مدت حیض کے تین روز  
ہیں اور طہر کے پندرہ دن تو سب ملا کر اوندائیس روز ہوئے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ

## باب ایلاہ کے بیان میں

ایلاہ شرع میں اسے کہتے ہیں کہ خاوند قسم کھائے کہ مدت ایلاہ میں عورت سے قریب نہ ہوگا اور مدت ایلاہ کی  
واسطے آزاد عورت کے چار مہینے ہیں **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ  
تَرَبُّصًا اَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ فِيْهِنَّ اَوْ لَوْ كُنَّ عَلٰى اَيْدِیْكُمْ اَوْ لَوْ كُنَّ عَلٰى اَيْدِیْكُمْ اَوْ لَوْ كُنَّ عَلٰى اَيْدِیْكُمْ  
اور واسطے لوٹنی کے دو مہینے ہیں **ف** اور امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک مدت ایلاہ کی واسطے لوٹنی یا دور  
آزاد و نون کے لیے چار مہینے ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک مدت ایلاہ کی واسطے غلام کے دو مہینے ہیں اور  
واسطے مرد آزاد کے چار مہینے تو وہ مدت ایلاہ میں اعتبار مردوں کا کرتے ہیں اور ہم عورتوں کا **ک** اور حکم ایلاہ کا  
یہ ہے کہ اگر وطی نہ کی چار مہینے تک تو بعد گزرنے مدت کے ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ  
کا ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بعد گزرنے چار مہینے کے طلاق واقع نہوگا بلکہ مٹوئی ٹھہرا جاوے گا کہ بارجوع کرے یا طلاق ہو  
اور دلیل اولیٰ وہ ہے کہ روایت کیا بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے کہ کہا انھوں نے جب وقت کہ گزر جاوے چار مہینے پڑا  
یساں تک کہ طلاق ہوے اور روایت کیا مالکؒ نے موطا میں حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ سے کہ وہ فرماتے تھے حیث  
کہ ایلاہ کرے مرد اپنی عورت سے تو نہ واقع ہوگا اوسپر طلاق تو اگر گزر جاوے چار مہینے ٹھہرا جاوے گا یا ساں تک کہ  
طلاق ہوے یا رجوع کرے اور روایت کیا امام احمدؒ نے حدیث حبیب بن ثبات سے انھوں نے طلاس سے  
انھوں نے عثمانؓ سے مانند اسکے اور جواب اسکا یہ ہے کہ معارض یہ حدیث بخاری کے وہ جو اخرج کیا ابن ابی شیبہؒ  
نے حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَنْحَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ كَانَتْ  
إِذَا أَلَى فَمِنْ حَتَّى حَضَتْ أَكْبَرَهُ ثُمَّ مَطَّلَقَتْ بَابُهَا يَنْبَغِي أَنْ يَأْتِيَ خَيْرُ مَا سَمِعْتُ لَوْ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَتْ

نکاح میں عورت کے لیے

یعنی ایلاہ کے دوران  
میں عورت کو نکاح  
نہ ہونا



ایلا کرے اور نہ رجوع کرے یہاں تک کہ گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق بائن ہوا اور معارض ہی رعایت مالک کے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے قتادہ سے کہ حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہو اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی اور بھی اخراج کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے قتادہ سے تحقیق کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ ان سب نے فرمایا کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہو اور عورت سختی ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی اور معارض ہی روایت احمد کے وہ جو روایت کیا عبد الرزاق نے نہ عمر سے انھوں نے عطاء خراسانی سے انھوں نے ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ عثمان بن عفانؓ اور زید بن ثابتؓ فرماتے تھے ایلازمین کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے سو وہ ایک طلاق ہو اور عورت حقدار ہی اپنے نفس کی اور عدت کرے مدت مطلقہ کی کہا شیخ ابن الہمام نے وہ جو روایت کیا جعفر بن عثمان بن عفانؓ اور زید بن ثابتؓ سے کہ روایت کیا او سکوا احمد نے عثمان سے اس واسطے کہ ہماری سند جدید ہی موصول ہو بخلاف روایت امام احمد کے کیونکہ او میں حال رجال کا معلوم نہیں حبیب تک اور فصل کیا انھوں نے او سکوا اور زید بن معلوم کہ طاؤس نے اخذ کیا یہ عثمان سے اور وہ جو روایت کیا مالک نے محمد بن علی سے انھوں نے علی بن ابی طالب سے مثل اس مثل روایت قتادہ کے اور دونوں ہم عصر ہیں اور وہ جو روایت کیا جعفر بن عبد اللہ بن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے رجال افکے سب ایسے ہیں کہ اخراج کیا او سے شیخان نے مصححین میں تو نہیں تفوق ہو روایت بخاری کو ابن عمرؓ سے ہماری روایت براؤن کہتا ہوں کہ او بھی صحابہ سے مثل ہمارے مروی ہو اخراج کیا دارقطنی نے مسلم بن شہاب سے انھوں نے مصعب بن مسیب سے اور ابی بکر بن عبد الرحمن سے تحقیق کہ عمر بن الخطابؓ فرماتے تھے جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو وہ ایک طلاق ہے اور خاوند مالک ہی اس کے رو کا جب تک وہ عدت میں ہو مگر اس سے ثابت ہوتا ہو کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوتا ہو اور سند عبد الرزاق میں یہ حدیث مکتوبہ عن ابی قلابہ قال قال النعمان بن امرأۃ وہ کان جالساً عند ابن مسعود فصر بہ فی ذلک قال اذا مضت اربع ما شہد فاعتقبت بتطلیق یعنی ایلا کرنا انھوں نے اپنی عورت سے اور تھے بیٹھے نزدیک حضرت عبد اللہ بن مسعود کے تو ماری انھوں نے ران اپنی اور کہا کہ جسوقت گزرجاوین چار مہینے تو مجھے ایک طلاق اور طبعی تحریر ہدایہ میں ہے کہ کمالا ابن ابی شیبہ نے مانند ہمارے مذہب کے ابن الحنفیہؒ اور ابو نعیمؒ اور مسروقؒ اور حسنؒ اور ابن میرینؒ اور قبیصہؒ اور سالمؒ اور ابی سلمہ سے اور بھی کمالا دارقطنی نے ان سب سے اور بھی اخراج کیا عبد الرزاق نے عطاء اور جابر بن زیدؒ اور مکرمہ اور ابن المسیبؒ اور ابی بکر بن عبد الرحمنؒ اور کھول سے مثل ہمارے مذہب کے اور ہدایہ میں یہ وہو الما انی عن عثمان وعلی والعباد لہ الثلثة وذلین بن تکیب رضوان اللہ علیہما علیہم اجمعین اور کہا امام محمدؒ نے موطا میں پونہجا کہ حضرت عمرؓ اور عثمانؓ اور زید بن ثابتؓ سے کہ کہتے تھے جسوقت کہ ایلا کرنا مرد نے اپنی عورت سے اور گزر گئے چار مہینے قبل رجوع کے تو وہ عورت بائن ہو گئی سنا کہ ایک طلاق بائن کے اور فرمایا حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے تفسیر کتب شریف میں مانند اس کے اور ابن عباسؓ زیادہ جانتے والا یہ تفسیر قرآن کو غیر سے اور یہی قول ابی حنیفہ کا ہو اور اکثر فقہا کا انتہی حدیث تو مدت ایلا سے کہ اگر

قسم کھاویگا تو ایلاء ثابت ہوگا **ف** اس واسطے کہ ہدایہ میں ہے فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نہیں ایلاء ہی کہ میں چار حصینے سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ کما انھوں نے جب ایلاء کرے مرد عورت اپنی سے ایک حصینے یا دو حصینے یا تین حصینے اور میرا دو تک نہ پونچھ یعنی چار تک تو نہیں ہو وہ ایلاء اور اخراج کیا مانند اسکے عطا یا اور طائوس اور سعید بن جبیر اور شعبی سے اور روایت کیا بیہقی نے کہ کما ابن عباس نے تھا ایلاء جاہلیت کا ایک برس اور دو برس اور زیادہ اس سے اور اللہ نے مقرر کیا اسکے واسطے چار حصینے کو تو اگر کم ہو چار حصینے سے تو نہیں ہو ایلاء وہ ایسا ہی ذکر کیا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں **ص** اور اگر وطی کر لی مدت ایلاء میں تو قسم میں حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم آوے گی **ف** اور اسکا بیان آگے آتا ہے **ص** اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کما قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا یا قسم خدا کی چار حصینے تک قربت نہ کروں گا یا کما کہ اگر میں تجھے نزدیک کر دوں تو مجھ پر حج ہی یا روزہ ہی یا صدقہ ہی یا تو طلاق ہی یا غلام میرا آزاد ہو تو ان سب صورتوں میں ایلاء ثابت ہوگا **ف** اور یہی قول ہوا امام شافعی کا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس نے جو قسم کہ ممانع ہو جماع سے تو وہ ایلاء ہی ذکر کیا ابو سکوشیخ عبد الوہاب شعرائی نے کشف النعمہ میں **ص** اب اگر مدت ایلاء ان اسکے ساتھ نزدیک کرے تو اگر قسم اللہ کے ساتھ کھائی ہو تو کفارہ قسم کا لازم آوے گا **ف** اور ذکر کیا اس مسئلے کو نیز ان میں مسائل مجمع علیہما سے مگر قول قدیم شافعی میں کہ اوکے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اس واسطے کہ آگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ** سو اگر رجوع کریں تو اللہ بخشنے والا ہے بڑا مہربان اور اللہ تعالیٰ نے جب عہد کیا مغفرت کا تو اب اسکا گناہ غفور ہو گیا اور کفارہ لازم ہوگا اور ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ وعدہ مغفرت کا آخر میں اس سبب سے کہ حائث ہوا یمین میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَكِنْ يَتَّقِ أَخَذُكُمْ مَعَ عَقْدٍ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَتُكْفَرَتْ لَهُ** **أَلَمْ يَرْفَعْنَا رَأْسَهُ لِيُظَاهِرَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَقُلْنَا لَهُ لَا تَعْبُدْ إِلَّا بِيْ** یعنی جو شخص کہ قسم کھاوے کسی امر پر اور پھر دوسرے کام کو بہتر دیکھے تو کرے وہ کام اور کفارہ دے قسم کا اور بیان کفارہ قسم کا اور اس حدیث کا کتاب الیمین میں انشاء اللہ آویگا اور روایت کیا ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کما انھوں نے کہ ایلاء کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیبیوں سے اور حرام کیا پھر کیا حرام کو حلال اور دیا قسم کا کفارہ کما شیخ ابن حجر نے کہ لوی اسکے سبب فقہ ہن اور یہ حدیث ظاہر ہے کہ ہمارے مطلوب پر دلالت کرتی ہے **ص** ورنہ جزا **ف** یعنی حج کی صورت میں حج کرنا یا بڑا گناہ روزے کی صورت میں روزہ اور غلام آزاد ہونے کی صورت میں غلام آزاد ہو جاوے گا **ص** اور ساقط ہو جاوے گا ایلاء اور اگر اوس مدت میں اوس سے وطی نہ کی ایک طلاق بائن پڑ جاوے گی **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذر چکی **ص** اور حلف موقت ساقط ہو جاوے گی **ف** حلف موقت اسکو کہتے ہیں کہ اوس میں کوئی مدت معین مذکور ہو ورنہ **ص** تو اگر پھر اوس سے خلع کرے اور چار حصینے تک اوس سے نزدیک نہ کرے طلاق واقع ہوگا اور حلف موقت ساقط ہوگی **ف** یعنی جس حلف میں کوئی مدت مقرر نہ کرے مثلاً یوں کہ قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا **ص** تو اگر بعد خلع کے پھر چار حصینے

۱۔ کما ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نہیں ایلاء ہی کہ میں چار حصینے سے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ کما انھوں نے جب ایلاء کرے مرد عورت اپنی سے ایک حصینے یا دو حصینے یا تین حصینے اور میرا دو تک نہ پونچھ یعنی چار تک تو نہیں ہو وہ ایلاء اور اخراج کیا مانند اسکے عطا یا اور طائوس اور سعید بن جبیر اور شعبی سے اور روایت کیا بیہقی نے کہ کما ابن عباس نے تھا ایلاء جاہلیت کا ایک برس اور دو برس اور زیادہ اس سے اور اللہ نے مقرر کیا اسکے واسطے چار حصینے کو تو اگر کم ہو چار حصینے سے تو نہیں ہو ایلاء وہ ایسا ہی ذکر کیا زلیعی نے تخریج ہدایہ میں ص اور اگر وطی کر لی مدت ایلاء میں تو قسم میں حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم آوے گی ف اور اسکا بیان آگے آتا ہے ص اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کما قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا یا قسم خدا کی چار حصینے تک قربت نہ کروں گا یا کما کہ اگر میں تجھے نزدیک کر دوں تو مجھ پر حج ہی یا روزہ ہی یا صدقہ ہی یا تو طلاق ہی یا غلام میرا آزاد ہو تو ان سب صورتوں میں ایلاء ثابت ہوگا ف اور یہی قول ہوا امام شافعی کا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عباس نے جو قسم کہ ممانع ہو جماع سے تو وہ ایلاء ہی ذکر کیا ابو سکوشیخ عبد الوہاب شعرائی نے کشف النعمہ میں ص اب اگر مدت ایلاء ان اسکے ساتھ نزدیک کرے تو اگر قسم اللہ کے ساتھ کھائی ہو تو کفارہ قسم کا لازم آوے گا ف اور ذکر کیا اس مسئلے کو نیز ان میں مسائل مجمع علیہما سے مگر قول قدیم شافعی میں کہ اوکے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اس واسطے کہ آگے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَإِنْ فَاؤُ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ سو اگر رجوع کریں تو اللہ بخشنے والا ہے بڑا مہربان اور اللہ تعالیٰ نے جب عہد کیا مغفرت کا تو اب اسکا گناہ غفور ہو گیا اور کفارہ لازم ہوگا اور ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ وعدہ مغفرت کا آخر میں اس سبب سے کہ حائث ہوا یمین میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَكِنْ يَتَّقِ أَخَذُكُمْ مَعَ عَقْدٍ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَتُكْفَرَتْ لَهُ أَلَمْ يَرْفَعْنَا رَأْسَهُ لِيُظَاهِرَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَقُلْنَا لَهُ لَا تَعْبُدْ إِلَّا بِيْ یعنی جو شخص کہ قسم کھاوے کسی امر پر اور پھر دوسرے کام کو بہتر دیکھے تو کرے وہ کام اور کفارہ دے قسم کا اور بیان کفارہ قسم کا اور اس حدیث کا کتاب الیمین میں انشاء اللہ آویگا اور روایت کیا ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کما انھوں نے کہ ایلاء کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیبیوں سے اور حرام کیا پھر کیا حرام کو حلال اور دیا قسم کا کفارہ کما شیخ ابن حجر نے کہ لوی اسکے سبب فقہ ہن اور یہ حدیث ظاہر ہے کہ ہمارے مطلوب پر دلالت کرتی ہے ص ورنہ جزا ف یعنی حج کی صورت میں حج کرنا یا بڑا گناہ روزے کی صورت میں روزہ اور غلام آزاد ہونے کی صورت میں غلام آزاد ہو جاوے گا ص اور ساقط ہو جاوے گا ایلاء اور اگر اوس مدت میں اوس سے وطی نہ کی ایک طلاق بائن پڑ جاوے گی ف اور دلیل اسکی اوپر گذر چکی ص اور حلف موقت ساقط ہو جاوے گی ف حلف موقت اسکو کہتے ہیں کہ اوس میں کوئی مدت معین مذکور ہو ورنہ ص تو اگر پھر اوس سے خلع کرے اور چار حصینے تک اوس سے نزدیک نہ کرے طلاق واقع ہوگا اور حلف موقت ساقط ہوگی ف یعنی جس حلف میں کوئی مدت مقرر نہ کرے مثلاً یوں کہ قسم خدا کی میں تجھے قربت نہ کروں گا ص تو اگر بعد خلع کے پھر چار حصینے

اوس سے نزدیکی نکی پھر طلاق واقع ہوگا پھر اگر اوس سے نکاح کرے اور نہ قریب ہو چار عینے تو پھر طلاق واقع ہوگا اور  
یہ قیصر طلاق ہی اور عورت بائن ہو جاوے گی **ف** یعنی اب بدو ن طلاق کے اوس سے نکاح درست نہیں **ص** اور  
اگر بعد میں طلاق کے اور طلاق کے پھر اوس سے نکاح کیا تو ایلاہ ساقط ہو جاوے گا اور قسم باقی رہے گی تو اب اگر چار عینے تک  
اوس سے نزدیکی نہ کرے گا طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ ایلاہ باقی نہیں رہا اور اگر نزدیکی کرے گا حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا  
لازم ہوگی اس واسطے کہ قسم باقی ہو اور یہ صورت جب ہو کہ قسم کو سو طلاق کے اور چہرہ و ن پر معلق کیا ہو اور اگر طلاق ہو  
**ف** جیسے کہ اگر عین تجسے نزدیکی کروں تو طلاق ہو **ص** تو قسم باقی نہ رہے گی اس واسطے کہ تجسے یعنی باغسل  
تین طلاق دے دینا باطل کرتا ہے تعلیق کو **ف** جیسا کہ اوپر کتاب الطلاق میں بیان کر چکے تو صورت مسئلے کی یہ  
کہ کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر میں تجسے قربت کروں تو مجھ کو طلاق ہو اور پھر بالفعل اوس کو کسی طرح سے تین طلاق دیے  
اور وہ عورت بعد صلاہ کے پھر نکاح میں آئی تو اب اگر قربت کرے گا طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ تجسے باطل کرتی ہے تعلیق کو  
**ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی میں تجسے نزدیکی نہ کروں گا دو عینے اور دو عینے بعد از دو عینے  
کے تو ایلاہ ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ دو عینے میں تجسے قربت نہ کروں گا اور ایک دن توقف کر کے پھر کہا قسم خدا کی میں  
تجسے دو عینے قربت نہ کروں گا بعد از دو عینوں کے جواہل ہیں اسکے تو ایلاہ نہ ہوگا اس واسطے کہ پہلے دن تو قسم کھائی تھی  
دو عینے پر **ف** اور دو عینے سے ایلاہ ثابت نہ ہوگا **ص** اور دوسرے دن قسم کھائی چار عینے پر مگر ایک دن کم **ف**  
اس واسطے کہ نول دو عینوں سے ایک دن گذر گیا ہے تو سب چار عینے پورے ہوئے تو مدت ایلاہ کی تمام ہو گئی **ص**  
اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی ایک سال تجسے نزدیکی نہ کروں گا مگر ایک دن تو ایلاہ ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ  
ایلاہ اہ وقت ہوتا ہے کہ چار عینے تک فائدہ کو بغیر لازم ہونے جزا یا کفارہ سے اسکان طلی کا نہ ہو وے اور اس جگہ ممکن ہو کہ  
بغیر لازم آنے کسی چیز کے ایک روز اوس سے طلی کرے لیکن اگر ایک روز طلی کر لی اور بعد طلی کے چار عینے پہنچے  
اوس باقی رہے تو ایلاہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ اب اسکان طلی کا بغیر لازم آنے جزا یا کفارہ سے کے جاتا رہا ہدایہ  
**ص** اگر کوئی شخص بصرے میں ہو اور اوس نے قسم کھائی کہ میں کوئی عین نہ بجاؤں گا اور عورت اوس کی کوئی عین نہ ہو تو  
ایلاہ نہ ہوگا **ف** کیونکہ ممکن ہو کہ عورت کو کوئی عین سے باہر نکال کے اوس سے طلی کرے **ص** جس عورت کو کہ  
طلاق رحیمی دیا ہے قبل گذر نے عدت کے اوس سے ایلاہ درست ہے اور جو عورت کہ اوس کو طلاق بائن دیا ہے یا اجنبیہ  
تو اوس سے ایلاہ جائز نہیں **ف** تو اگر بعد قسم کے اوس عورت سے ایلاہ کرے کہ وہ اجنبیہ کو نکاح میں لایا اور اوس سے طلی کی  
حائث ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی لیکن اگر اوس سے چار عینے تک طلی نہ کرے گا تو ایلاہ نہ ہوگا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
لَا ذَنْبَ عَلَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ إِذَا تَوَلَّيْتَ عَنَّا ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ إِذَا تَوَلَّيْتَ عَنَّا ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ إِذَا تَوَلَّيْتَ عَنَّا ۚ  
**ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے ایلاہ کیا اور سبب بیاری زوج یا زوجہ کے یا سبب غرضی عورت کے یا رقی کے  
**ف** رقی کے معنی ہند ہو جانا اور کہتے ہیں کہ یہ عورت رقی ہے یعنی اوس سے جماع نہیں کر سکتے بسبب اس بات کے  
کہ اوس میں ہوا پیشاب کرنے کی جگہ کے اور کوئی سوراخ نہیں ہوتا لہذا فی الخبر **ص** یا سبب ہونے زوجہ کے

چار چھینے کی بنا پر وطی سے عاجز ہووے تو اسکا رجوع زبان سے ہو جاوے گا یعنی زبان سے کہہ دے کہ رجوع کیا میں نے  
اوس سے تو اگر مدت ایسا کی گذر جاوے طلاق واقع نہوگا جب وہ عاجز رہے تو اگر قبل مدت گذرنے کے وطی برقرار نہوگا  
اور عند جانا راتو ب رجوع اوسکا بغیر وطی کے نہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے تو اگر نیت کی  
طلاق کی تو ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا اور اگر نیت کی طہار کی یا تین طلاق کی یا جھوٹ کہنے کی تو جو نیت کی ہی اوس نیت  
پر ہوگا اور مروی ہے یومایں کہ حضرت علیؑ فرماتے تھے انت علی حرام میں کہ وہ تین طلاق ہیں اور جب ہی کو نیت کر  
تین طلاق کی اور دلیل اس پر حضرت عمرؓ کا ہے کہ جو شخص کہ عورت سے انت حرام تو وہ حرام ہے اور جو شخص کہ انت  
بالثمة تو وہ بائن ہو اور جو شخص کہ انت طالق ثلثا تو تین طلاق پڑ جاوے گی تو لازم آوے گا کہ جو شخص کہ عورت سے  
لازم کیا اپنے اوپر اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ وہ کہتے تھے انت حرام قسم ہی کا غارہ ہے اوسکا اور ایک حدیث میں ہے  
کہ جس شخص نے حرام کیا اپنے اوپر اپنی عورت کو سو وہ کچھ نہیں ذکر کیا ان سب آثار کو کشف الغمہ میں اور ان سب سے  
معلوم ہوتا ہے کہ مدانیت پر ہی ص اور اگر نیت کی اپنے اوپر حرام کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی تو وہ ایلاہو جاوے گا اور جو شخص کہ  
نزدیک ہا کر زوجہ سے کہا تو مجھ پر حرام ہے یا کہا کہ جو مجھ پر حلال ہے وہ میرے اوپر حرام ہے یا کہا کہ جو میرے سیدھے ہاتھ  
میں ہووے وہ مجھ پر حرام ہے طلاق واقع ہو جاوے گا بغیر نیت کے واسطے عرف کے اور استعمال کے اور اسی نبویؐ

### باب خلع کے بیان میں

خلع کہتے ہیں زوجیت زائل کرنے کو مقابلے میں اوس مال کے کہ خاوند زوجہ سے لیتا ہے ص نہیں حج ہے ساتھ خلع  
کے وقت حاجت کے ف مثلاً آپس میں ایسی لڑائی پڑ جاوے کہ اصلاح اوسکی نہ ہو سکے اور بدون حج کے  
خلع کر وہ ہر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتیں کہ شرارت کرتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور جو عورتیں  
کہ خلع کرتی ہیں وہی عورتیں منافق ہیں اور مرد اس سے یہی کہ بغیر حاجت کے ہووے کہیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
فَإِنْ خِفْتُمْ أَمْسَاقَ الْغُلَامِ فَصَبُّوا عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ يَمِيزُوا الْبَيْنَ فَمَا لَكُمْ بِالْمُتَّفِقِ ۚ سَمِعْتُم مَّا نُتَىٰ ۚ فَمَنْ كُنْ مِنْكُمْ  
اس بات کا کہ نہ قائم کر سکیں گے حدین اللہ کی تو زمین ہی گناہ اور دو نعلن ہی اوس صہ میں کہ بدلادوے عورت  
ساتھاوسکے اور روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت ثابت بنی قیس لگاتی تھی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
اور کہا یا رسول اللہ ثابت بن قیس نہیں عیب لگاتی ہوں میں اوپر خلق دین میں لیکہ میں کہ وہ جانتی ہوں ناشکر کی  
شوہر کی سلام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا رد کر گئی تو اوپر باغ اوسکے گناہان پھر فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ثابت کو قبول کر باغ اور دے اوسکو طلاق روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ایک روایت میں اوسکی ہر کہ گم  
ثابت کو طلاق غیبی کا اوس عورت کے اور ایک روایت میں ماہ کی ہے کہ ثابت بن قیس تھا ہد صورت اور عورت  
نے اوسکی کہا کہ اگر نہ تو اخوف اسکا تو جب آتا میرے پاس قہر کوئی میں ہونہ پراو سکے اور امام احمد کی روایت میں ہے  
کہ یہ اول خلع تھا اسلام میں اور نام ثابت بن قیس کی بیوی کا جمیل بنت عبد اللہ بن ابی ہریرہ اور دارقطنی نے آخر اچ کیا  
کہ نام اوسکا رنب ہے اور ایک روایت میں ابوہریرہ اور ابن جہان اور یحییٰ کی ہے کہ نام اوسکا حبیب بنت سہل تھا کہا

۱۰۰  
نیک کوئی شخص  
اپنی عورت سے کہے  
کہ تو مجھ پر حرام ہے  
اور حرام اور نیک  
نیک طلاق  
کے سنو میں تو  
لیکن اس سے  
طلاق کی نیت  
یک سو تو طلاق  
پڑ جاوے گا اور عورت  
کی نیت مرد  
کی نیت کے برابر  
ہی ہے اگر اس کے  
نئی طلاق کرے  
تو طلاق کرے  
پھر باغ اور کچھ  
ان لفظوں سے  
طلاق کی نیت  
نہ کی ہووے  
مسئلہ اربعہ

شیخ ابن حجر نے کہ شاید اس کے دو نام ہیں اور ایک عیث میں حدیث واقع ہو اور وہ مجاہد اور ہرولہ کی ثابت ہیں قیس کا  
 دو قسم ہیں کہ عیث میں کسی واقع ہوئے کیونکہ دونوں طریقے صحیح ہیں اصل بدلے میں اس مال کے کہ مساحت  
 رکھتا ہو مہر ہونے کی اور ایک طلاق بائن خلع سے پڑ جاوے گا **ف** اور یہی مشہور ہے قول امام شافعی کا اور ایک روایت  
 میں اس سے اور امام احمد کے نزدیک خلع فسخ ہے اور طلاق نہیں ہے تو بعد و طلاق کے اگر خلع کیا تو اس کے نزدیک ہر  
 کالج کرنا اس سے درست ہے اور ہمارے نزدیک درست نہیں اور استدلال دونوں مذہب کا اوستی آیت سے ہے خلع  
 میں وارد ہوئی ہے اور طریقہ استدلال کتب اصول میں مذکور ہے اور یہی امام شافعی دلیل لاتے ہیں ان میں جہاں سے کہ  
 پوچھے گئے ایک شخص سے کہ وہ طلاق دے اپنی عورت کو پھر خلع کر لے اس سے کیا درست ہے کہ اب اس سے نکاح کرے  
 تو فرمایا انھوں نے کہ مان درست ہے حال ہی نکاح کر لے اس سے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور اخرج کیا اس کا  
 عبدالرزاق نے اور روایت کیا دارقطنی نے ابن ماجہ سے کہ خلع فرقت ہے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت عثمان سے اور دلیل  
 ہماری وہ ہے جو ذکر کیا صاحب ہایہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع ایک طلاق بائن ہے اور روایت کیا  
 دارقطنی اور بیہقی نے سنن میں عباد بن کثیر سے انھوں نے ایوب سے انھوں نے عمار سے انھوں نے ابن عباس  
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خلع کو ایک طلاق بائن اور روایت کیا اس کو ابن عدی نے کامل میں بیہقی  
 کہا اس کو ساتھ عباد بن کثیر نقی کے اور روایت کی بخاری سے کہ وہ متروک ہے اور کہا انسائی نے متروک کا حدیث ہے  
 اور شعب سے کہ انھوں نے کہا پرہیز کرو اس کی حدیث سے اور سکوت کیا اس سے دارقطنی نے اور ایک طریقہ  
 اس حدیث کا صحیح ہے جو روایت کیا عبدالرزاق نے سعید بن مسیب سے مرسل تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کیا خلع کو ایک طلاق بائن اور یہ مرسل ہے صحیح اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے خصوصاً جب کہ مؤید ہو اس کی حدیث  
 مسند اور حکم کیا امام شافعی نے بھی کہ مرسل سعید بن مسیب کے او کو حکم وصل کا ہے کیونکہ سینا کو مسانید پایا تو مشہور  
 ثابت بن قیس کی جو اوپر گزری ہمارے مذہب پر دلالت کرتی ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عثمان سے کہ انھوں  
 کیا خلع کو ایک طلاق اور حضرت ابن سعود سے کہ انھوں نے کہا نہیں ہوتا ہے طلاق بائن گرفتہ سے میں یا ایلا میں اور  
 ایسا ہی روایت کیا حضرت علی سے اور تھیل کی اسکی اس مقام میں شیخ ابن العمام نے ص اور اگر شرارت خاوند کی  
 طرف سے ہو تو بلا خلع کا لینا کر وہ **ف** **تحریراً** اس واسطے کہ روایت کیا امام محمد نے انما میں **فَاَنْتَ حَيَّةٌ**  
**عَنْ تَحَاوٍ عَنْ اَبِيهِ قَالَ اِذَا كَانَ الْعَلَمُ مِنْ قَبْلِ الْمَرْءِ وَقَدْ حَلَّتْ لَكَ الْفَدْيَةُ وَارَانَكَ مِنْ قَبْلِ التَّحَلُّ**  
**فَلَا تَحِلُّ لَكَ الْفَدْيَةُ قَالَتْ مُحَمَّدٌ بِهَا نَأْخُذُ بِمَنْ كَمَا اَبْرَاهِيمُ نَحْنُ نَحْنُ** کہ جب ہووے علم طرف سے عورت کے تو  
 حلال ہے فکوفہ یا اور اگر ہو طرف سے مرد کے تو نہیں حلال ہے اس کو فکوفہ کیا محمد نے اسی سے ہم اند کرتے ہیں  
 ص اور اگر شرارت طرف سے عورت کے ہووے تو جتنا مہر دیا ہو اس سے زیادہ لینا کر وہ **ف** ہو سکتا  
 روایت کیا ابو داؤد نے مسلم میں اور ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے ضہ ثابت قیس میں کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے کہا ان کی عورت سے کیا پھر دیتی ہے تو اوپر اس کے باغ کو کہ اس نے فکوفہ میں عیا کیا اس نے بیان

ابن ماجہ

ابن ماجہ





ایک غلام پر چھ سال گاہی خاوند سے خلع کیا مطلق واقع ہو گا اور اس غلام کا تسلیم کرنا عورت کو واجب ہو گا اگر وہ چاروں طرف  
 اور قیمت دے سکی اگر اس کی تسلیم سے عاجز ہووے اگرچہ عورت نے شرط لگائی ہو کہ میں اس کی تسلیم سے ہری ہوں اور  
 کسی عورت نے خاوند سے کہا کہ لفظی تشکا یا لفظی بین مطلق ہے مجھ کو ہے میں ہزار روپیہ کے اور خاوند نے  
 اس کو ایک مطلق دیا تو عورت پر نہائی حصہ ہزار روپیہ کا لازم ہو گا اور اگر عورت نے طلاق لفظی تشکا علی الکف  
 یعنی بین مطلق ہے مجھ کو دیا تو ہزار روپیہ کے اور خاوند نے اس کو ایک مطلق دے دیا تو اس عورت میں ایک مطلق بھی  
 واقع ہو گا نیز جو ایک غلام ابو حنیفہ کے اور عورت پر کچھ نہ لازم آوے گا اور صاحبین کے نزدیک ایک مطلق بائن واقع ہو گا اور  
 نہائی ہزار روپیہ کی زوجه پر لازم ہو گی اور اگر کسی مرد نے اپنی زوجه سے کہا کہ تین مطلق دے اپنے تین برس میں ہزار روپیہ  
 یا دو ہزار کے اور عورت نے اپنے کو ایک مطلق دیا تو کچھ واقع نہ ہو گا اور اگر مرد نے کہا کہ تو مطلق ہو اور دوسرے ہزار میں بائن  
 سے کہا کہ تو آزاد ہو اور اسی تیس ہزار میں زوجه پر مطلق واقع ہو جاوے گا اور لوٹدی آزاد ہو جاوے گی برابر ہی کہ قبول کیا  
 ہزار کو یا نہ کیا اور صاحبین کے نزدیک اگر زوجه اور لوٹدی سے ہزار قبول کیے ہیں تو ہزار اور نہ لازم آوے گی اور اگر قبول  
 نہیں کیا تو زوجه پر مطلق واقع نہ ہو گا اور لوٹدی آزاد نہ ہو گی اور خلع عورت کے حق میں معاوضہ ہی بیان تک کہ صحیح کی عورت  
 قبل قبول کرنے خاوند کے رجوع کر جاوے جب کیا یہ عورت کی طرف سے ہووے ورنہ اگر کسی عورت نے  
 خاوند سے کہا کہ خلع کرنا مجھے اتنے مال پر اور قبل قبول کرنے خاوند کے پھر گئی تو جائز ہو گا صل اور شرط خیار  
 صحیح و واسطے عورت کے نزدیک غلام ابو حنیفہ کے اور نزدیک صاحبین کے صحیح نہیں ورنہ اگر خاوند نے عورت  
 سے کہا کہ تو مطلق ہو اور ہزار روپیہ کے اور تجھ کو خیار ہی تین دن تک تو اگر عورت رد کرے خیار کو تین دن میں ملے گا  
 اور اگر رد نہ کیا تین روز تک تو اس کو مطلق ہو جاوے گا اور ہزار روپیہ لازم آوے گی صراحت جب کیا یہ عورت کی طرف  
 سے ہو تو ضرور ہی قبول کرنا خاوند کا مجلس میں ورنہ اگر بعد اختلاف مجلس کے قبول کرے گا مستحب ہو گا صل اور  
 خاوند کے حق میں نہیں ہے جب ایجاب خاوند کی طرف سے ہو تو نہیں صحیح و رجوع اس کا قبل قبول کرنے عورت کے  
 اور نہیں صحیح و شرط خیار کی واسطے خاوند کے اور قبول زوجه کا مفید ساتھ مجلس کے ہو گا ورنہ اگر عورت بعد  
 اختلاف مجلس کے قبول کرے جائز ہو گا صراحت جانب غلام کا عاقبت میں مال پر ہزار روپیہ عورت کے ہر مطلق میں  
 تو غلام کی طرف سے معاوضہ ہو گا اور مولیٰ کی طرف سے نہیں ہو گی ورنہ صحیح ہو گا رجوع کرنا غلام کا قبل  
 منظور کرنے مولیٰ کے اور خیار ہو گا غلام کو اور ضرور ہو گا قبول مولیٰ کا مجلس میں اور نہیں صحیح ہو گا رجوع مولیٰ کا  
 قبل قبول کرنے غلام کے اور نہیں صحیح ہو گی شرط خیار کی واسطے مولیٰ کے اور نہ موقوف ہو گا مستحب کرنا غلام کا مجلس  
 صل وادار مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ کل مہینے تجھ کو ہزار روپیہ مطلق دیا تھا اور تو نے قبول نہیں کیا تھا تو  
 عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا تھا تو قول خاوند کا ساتھ قسم کے مقبول ہو گا اور اگر اس نے مشتری سے کہا کہ کل  
 اس غلام کو بیس ہزار روپیہ کے تیرے ہاتھ بچا تھا اور تو نے قبول نہیں کیا تو مشتری نے کہا کہ میں نے قبول  
 کیا تھا تو قول مشتری کا مقبول ہو گا ساتھ قسم کے ورنہ اور بعد فرق کی دونوں سکون میں اصل میں مذکور



صل اور قلع اور سبقات و ف اور وہ یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کو بری کر دے صل سنا ف ذکر دیتے ہیں جو حق  
 جہاں کہ دوسرے پر جہاں حق میں ہے جو متعلق ہیں نکاح کے ف مثلاً ایک عورت کا ہر ہزار درم تھا اور  
 اس سے قبل لینے ہر کے سو درم پر خاوند سے خلع کیا تو خاوند پر کچھ ہر و نفقہ لازم نہ آویگا اور اگر بعد لینے ہر کے سو درم  
 خلع کیا تو خاوند کو سو سو درم کے اور کچھ نہ لے گا صل اور جو حقوق کہ نکاح سے متعلق نہیں جیسے قیمت اون ہوتا  
 کی کہ زوجه سے خاوند سے اسکو غرمایہ ساقط نہونگے اور ہر و نفقہ ساقط ہو جاوے گا اور لیکن نفقہ ایام عدت کا تو  
 نہیں ساقط ہوگا بغیر ذکر کے ایسا ہی ہر و خیر و مین اور ہر ساقط ہو جاوے گا بغیر ذکر کے اور لکر باپ نے اپنی لڑکی کو  
 کی طرف سے اس کے خاوند سے خلع کیا تو لڑکی پر کچھ لازم نہ آویگا اور ہر اسکا ساقط ہوگا اور طلاق پر جاوے گا اور ہر  
 صحیح روایت میں ف اور بعضوں نے کہا ہر طلاق واقع ہوگا اور اول صحیح ہی جیسا کہ ہدیے میں ہر اور لڑ  
 طلاق سے طلاق بائن ہی صل اور اگر باپ بدل خلع کا ضامن ہو گیا ہی تو صحیح ہی اور اس پر مال لازم آویگا ف  
 اور ہر ساقط ہوگا حد لایہ صل اور اگر شرط کیا بدل خلع کو اس لڑکی پر تو اس پر طلاق پڑے گا اور مال لازم نہ آویگا  
 اگرچہ لڑکی نے قبول ہی کیا ہو ف یعنی ہر اول قبول سے ہر مثلاً جاتی ہو کہ خلع کیا چیز ہو اور نکاح کیا چیز ہو تو اگر اس بدل کو زوجه  
 کی لڑکی نے قبول کیا تو اس میں ہر روایتیں ہیں ایک روایت میں طلاق واقع ہوگا اور ایک روایت میں طلاق واقع ہوگا حد لایہ

### باب ظہار کے بیان میں

ظہار شرح میں کہتے ہیں اس کہ مرد تشبیہ سے اپنی زوجہ کو یا اس چچہ کو جس سے زوجه سے تعبیر کرتے ہیں یا کسی غمو  
 شائع کو اس سے ف مثلاً یون کہے کہ ثلث تیرا یا ربع تیرا صل ساتھ اعضاء محارم کے کہ اس پر نکر کرنا او کو حرام  
 ہو جاوے گا محارم رضاعی ہوں یا نسبی ف تو اگر تشبیہ مذی اور کہ کہ تو میری مان ہی یا بہن ہی یا بیٹی ہی تو ظہار  
 ہوگا اور عورت کہے کہ تو میرے اوپر ایسا ہی جیسے پشت میری مان کی تو کچھ نہیں صل تو اگر کہے کہ تو اوپر میرے  
 مثل پشت یا شکم میری مان یا بہن یا چچو چچی کے ہی یا کہے ستر یا فرج تیری مثل پشت یا شکم یا ران یا فرج میری فلن یا  
 یا چچو چچی کے یا کہے نصف تیرا یا ثلث تیرا مثل اس کے ہی تو ظہار ثابت ہوگا اور حرام ہوگی وطی اس سے اور ذوالعی  
 یہاں تک کہ کفارہ دیوے ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِتْنَةَ ابْنِ مَرْثَدَةَ اُولَئِكَ  
 یہاں تک کہ کفارہ دیوے ف اُن فِتْنَتَا سَتَا صل تو اگر وطی کی قبل کفارہ دینے کے استغفار مانگے اور  
 کفارہ دیوے ظہار کا فقط اور اس وطی کے بدلے میں کچھ دینا لازم نہ آویگا ف اس واسطے کہ روایت ہی سلم  
 بن خمر سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مظاہر میں کہ جماع کرنے قبل کفارہ دینے کے کہا کہ ایک ہی کفارہ ہی تو ا  
 کہا اسکو توفی اور ابن ماجہ نے اور ہر اسے میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس کے استغفار کر لے  
 اور نہ محدود کر بیان تک کہ کفارہ دے اور روایت کیا ماہ اندلس کے ابن عباس سے کہ ایک مرد نے ظہار کیا عورت سے  
 اپنی بہن یا لڑکی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور عرض کیا میں غیظ اور سہ کفارہ دینے کے پہلے فرمایا پھر  
 پچاس با اس کے جب تک کہ نہ توجہ نہ فرمایا تک کہ اس نے اخراج کیا اسکو جماعت نے اور صحیح کیا اسکو توفی



پھر ظہار کیا اوس سے اور پھر عورت نے اجازت دی نکاح کی تو ظہار باطل ہو اور اگر اپنی عورتوں سے کہا کہ تم اوپر میرے مانند میری مان کی پشت کے ہو تو اون سب سے مظاہر ہو جاوے گا اور اوسکو ہر ایک کی طرف سے جدا کر دیا جائے گا لازم ہوگا **ف** روایت کیا امام محمد نے آثار میں انا ابو حنیفۃ عن محمد بن عمار عن ابراہیم قال اذا اظہر الرجل جل من اربع نسوة فعليه اربع کفارات قال محمد ویه نأخذ وهو قول ابی حنیفۃ یعنی کس ابراہیم بخاری نے کہ جسوقت ظہار کس مرد نے چار عورتوں سے تو اوس پر چار کفارے ہیں

### فصل کفارہ ظہار کے بیان میں

کفارہ ظہار کا یہ ہے کہ ایک رقبہ آزاد کرے **ف** تو اگر نہ پاوے تو دو مہینے پورے روزے رکھے اور اگر اسکی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے اسواسطے کہ کلام اللہ میں ایسا ہی وارد ہے **اص** مسلمان ہو یا کافر اور امام شافعی کے نزدیک کافر درست نہیں **ف** اور دلیل ہماری اطلاق پر آیت کا **ص** حدت ہو یا مرد چھوٹا ہو یا بڑا اگر یہ ہر اسی معنی اور نچا سنتا ہو اور اگر بالکل نہ سنتا ہو تو جائز نہیں اور یکہ شہم بھی درست ہے اور جسکے ایک ہاتھ اور ایک پیر کٹا ہو خلاف سے **ف** یعنی داہنا ہاتھ کٹا ہو تو بائیں پیر کٹا ہو اور بائیں ہاتھ کٹا ہو تو داہنا پیر کٹا ہو **ص** اور وہ کتاب جسے کچھ ادا نہیں کیا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کفار غلام ہی جب تک کہ اوس پر ایک دم باقی ہی روایت کیا اوسکو ابوداؤد نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ سے **ص** اور جائز ہے کہ اپنا قریب رشتے دار جیسے باپ یا بیٹا خرید کر کے کفارے میں دیوے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ص** جب کنیت کفارے کی ہو **ف** تو اگر بغیر نیت کفارے کے آزاد کیا کفارے کی طرف سے نہ ہوگا اگرچہ بغیر نیت کفارے کی کرے جامع المونی **ص** اور بھی درست ہے کہ پہلے آدھا غلام آزاد کرے اور پھر باقی آزاد کرے اور جائز نہیں کہ دیوانے لای عقل کو کفارے میں آزاد کرے اور اندھے کو تو جو شخص کبھی دیوانہ بھاگا اور کبھی ہوش والا تو اوسکو آزاد کر دینا جائز ہے اور بھی جائز نہیں وہ رقبہ کہ دونوں ہاتھ یا دونوں پیر اوسکے یا دونوں اگوٹھے **ف** یا اور تین اونگھیاں ہر ہاتھ سے **ص** یا ایک ہاتھ اور ایک پیر ایک ہی طرف سے کٹے ہوں اور بھی جائز نہیں کہ مدبر کو کفارے میں آزاد کرے **ف** مدبر اوس غلام کو کہتے ہیں کہ مولیٰ اوس سے کہے کہ تو بعد سے مرنے کے آزاد ہے اور اسکا بیان آگے آئے گا **ص** اور نہ وہ غلام کہ شترک ہو اور اپنا حصہ آزاد کرنے پھر باقی کو بعد ضمان کے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو کیونکہ وہ اپنے شریک کے حصے کا ضمان ہو جاوے گا تو گویا اوسنے کل غلام آزاد کیا اور اگر غلام ہو تو اوسکے نزدیک بھی جائز نہیں اور اگر آدھا غلام آزاد کیا نیت کفارے سے اور پھر باقی غلام بعد وطی اوس عورت کے جس سے ظہار کیا تھا تو بھی جائز نہیں اسواسطے کہ آزاد کرنا قبل جماع کے چاہیے اور صاحبین کے نزدیک درست ہو جاوے گا اسواسطے کہ اوسکے نزدیک بعض آزاد کرنے سے کل آزاد ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ عاجز ہو رقبہ آزاد کرنے سے **ف** یعنی بعد کہ لینے خرچ حاجت اصلی کے جیسے کپڑا پہننے کے یا گھر بننے کا اور امام محمد سے مروی ہے کہ پیشے والا ایک روز کی خوراک کھے اور غیر پیشے والا ایک مہینے کی محیط

ص دو مہینے گنتا کر روزے رکھے کہ اون مہینوں میں رمضان اور دو روزہ عید کے اور تین دن یا یا تین دن کے  
 نہ آویں اور اگر اون دنوں میں ایک روز بھی افطار کیا اگرچہ عذر سے ہو یا وطن کی رات میں یا دن میں قصد ایا سہوا  
 تو پھر سب سے روزے شروع کرے یعنی اون روزوں کو جو پہلے رکھ چکا ہے کفارے میں شمار کرے اور امام ابو یوسف  
 کے نزدیک پھر شروع نہ کرے اور اون روزوں کو ملا کے تمام کر دیوے **ف** جہاں جمعہ روز میں لکھا ہو کہ اگر اتنا سے  
 کفارے میں اخیر روزے میں آفتاب کے غروب تک غلام کے آزاد کرے پر قادر ہو جاوے تو عجز ثابت نہوگا  
**ص** اور اگر روزے سے عاجز ہو تو آپ کھلاوے یا اسکا نائب ساٹھ مسکینوں کو ہر ایک کو بقدر صدقہ و فطر کے  
**ف** یعنی کیوں سے نصف صاع اور جوار خرم سے ایک صاع اسوا سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَمَنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ  
 قَاطِعًا مِّنْ سِتِّينَ مَسْكِينًا یعنی جو شخص کہ طاق نہ رکھے روزے کی تو کھانا ہی ساٹھ مسکینوں کا اور فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اوس بن صامت اور سہیل بن صخر میں کہ واسطے ہر مسکین کے نصف صاع ہو گی کیوں سے  
 ایسا ہی ہر دلیہ میں کہ ازلیلی نے تخرج میں اور صواب مسلمہ بن صخر ہی اور دلیہ میں سہیل بن صخر واقع ہو اور یہ حدیث صحیح ہے  
 لیکن روایت کیا طبرانی نے معجم میں اوس بن صامت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا ساٹھ مسکینوں  
 تیس صاع تو کھانا سنے کہ نہیں مالک ہوں میں اسکا گریہ کہ اعانت کیجیے آپ میری یا رسول اللہ تو اعانت کی اسکی  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ پندرہ صاع کے اور اور لوگوں نے یہاں تک کہ پہنچ گیا تیس صاع تک اور سنن ابوداؤد  
 میں ہے کہ حضرت نے اونکی بیوی سے کہا کہ بجایہ عرق کھجور کا اور کھلاوے اسکو ساٹھ مسکینوں کو اور وہ عرق ساٹھ  
 صاع کا تھا اور عرق کہتے ہیں زنبیل کو **ص** اور اگر ہر ایک کو قیمت صدقہ فطر کی دیدیوے تو بھی درست ہو اور  
 امام شافعی کے نزدیک یہ ناقیمت کا درست نہیں اور اگر ہر ایک کو صبح شام پیٹ بھر کے کھانا کھلایا تو بھی جائز ہوگا  
 اگرچہ کم میں سیر ہو گئے ہوں اور اگر ہر ایک کو ایک سیر گریہوں اور دو سیر خرما یا جو دیدیے تو بھی درست ہے **ف** مطلب  
 یہ ہے کہ دونوں ملے برابر نصف صاع کیوں کے یا ایک صاع جو اور خرم کے ہو جاوین **ص** اور اگر ایک شخص کو  
 دو مہینے تک ہر روز مقدار صدقہ فطر کے دیا یا اسقدر قیمت دی یا ہر روز دونوں وقت پیٹ بھر کے کھانا کھلایا  
 تو بھی درست ہوگا اور اگر دو مہینے کا صدقہ ایک ہی روز میں ایک شخص کو دیدیا تو درست نہوگا مگر اسی روز سے  
 جسدن دیا ہو اور اگر دو طہار کی نیت سے ساٹھ شخصوں کو کھانا دیا ہر ایک کو ایک ایک صاع کیوں کا تو شیخین کے  
 نزدیک ہوا نہوگا مگر ایک طہار سے اور امام محمد کے نزدیک دونوں طہار سے ادا ہو جاوے گا اگر نیت سے کفارۃ افطار  
 اور طہار سے دیا ہی تو سب کے نزدیک دونوں سے ادا ہو جاوے گا **ف** اور وجہ اسکی شرح عربی میں مذکور ہے **ص**  
 اور اگر دو طہار سے چار ماہ تک روزے رکھے یا ایک سو بیس شخصوں کو کھانا دیا یا دو غلام کو آزاد کیا تو دونوں طہار سے  
 کفارہ ادا ہو جاوے گا اگرچہ ایک مہینہ نہ کیا ہو اور اگر دو طہار کی نیت سے دو ماہ تک روزے رکھے یا ایک غلام کو آزاد کیا  
 تو جسکے واسطے چاہے مہینہ کرے اور اگر نیت کفارۃ قتل خطا اور طہار سے دو مہینے روزے رکھے یا ایک غلام آزاد کیا  
 تو کسی طرف سے جائز نہوگا اور ہر روز کے نزدیک دونوں صورتوں میں **ف** یعنی دونوں طہار کی نیت میں ادا ہوا

یعنی غلام آزاد کرنا ہوگا

یعنی غلام آزاد کرنا ہوگا









ضمن آلت کے یا بعض عور فون پر قادر ہی اور بعض پر نہیں بسبب سحر کے یا کبر سن کے تو وہ عنین ہی پر نسبت ہی عورت کے جو فظور نہیں اور بعض کتابوں میں امتحان اسکا اس طرح پر مرقوم ہے کہ ایک پشت میں سر دیا بی بھر کے اوکو اوسین بٹلا دین اگر ذکر اوسکی چھوٹی اور مائل ہو جاوے طرف پیرو کے تو معلوم ہو کہ عنین نہیں ہی ورنہ عنین ہی لیکن مدت مقرر کرنا ضرور ہی اور محیط میں ہی کہ اگر آلت اوسکی صغیر ہو کہ فرج میں ادخال اوسکا ممکن نہیں تو عورت کو مطالبہ تفریق کا نہیں ہو چنچا اور اگر نہایت صغیر ہو تو وہ مانند محبوب کے ہی فی الفور تفریق کرادی جاوے گی جیسا کہ آیتا ہی ص اگر اوسنے اقرار کیا کہ میں عورت پر نہیں پونچا **ف** یعنی ادخال نہیں کیا **ص** تو ایک سال قمری کی حاکم مدت مقرر ہو اوسکو اور یہی صحیح ہے اور روایت حسن بن امام ابو حنیفہ سے ایک سال شمسی مہلت ہے اور سال شمسی تین سے بیسٹھ دن اور ربع دن کا ہوتا ہی اور سال قمری تین سے چھ دن اور غیر حصہ ایک دن کا اور تیسواں حصہ دن کا ہوتا ہی اور ماہ رمضان اور ایام حیض اوسی مدت سے شمار کیے جاویں گے نہ ایام مرض زفج اور زوجہ کے **ف** بدلے میں کہ ایک برس کی مدت دنیا مزی ہی حضرت عمر اور علی اور ابن سعد سے انتہی لیکن روایت عمر کی سوا خراج کیا اوسکا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ فیصلہ کیا عمر بن الخطاب نے عنین میں کہ مدت مقرر کی جائے ایک سال کی کہا سحر نے اور یہ مدت اوس روز سے ہوگی جب سے نزاع واقع ہوا اور اسی طرح نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ عمر بن الخطاب نے لکھا شریح کو کہ مدت مقرر کر دو واسطے علین ایک برس جس دن سے کہ قصہ اوٹھایا جاوے نزدیک تیر اور ایک روایت میں ہی کہ حضرت عمر نے مدت مقرر کر دی واسطے عنین کے ایک برس اور زیادہ کیا کہ اگر اس مدت میں جماع کیا عورت سے تو فہا ورنہ تفریق کر دو در میان اوسکے اور واسطے عورت کے مہر ہی کامل اور روایت کیا اوسکو امام محمد بن حسن ابو حنیفہ سے انھوں نے اسمعیل بن اسلم کی سے انھوں نے حسین سے کہ آئی ایک عورت نزدیک عمر بن الخطاب کے اور خبر کیا اوکو کہ خاوند میرا نہیں پونچتا ہی مجھ کو تو مدت مقرر کر دی انھوں نے اوسکے لیے ایک سال تو بہر گاہ گذر گیا ایک سال باور نہ پونچا اوسکو تو اختیار دیا عورت کو اور اوسنے اختیار کیا اپنے نفس کو تو کیا حضرت عمر نے اوسکو ایک طلاق بائن اور لیکن حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کیا اوسکو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ دونوں نے اپنی سندوں سے اور حدیث ابن سعد کی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے کہ کہا انھوں نے مدت مقرر کیا جاوے عنین ایک سال تو اگر جماع کرے فہا ورنہ تفریق کرادی جاوے در میان اوسکے اور بھی اخراج کیا اوسکا دار قطنی اور عبد الرزاق نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مغیر بن شعبہ سے کہ انھوں نے مدت دی عنین کو ایک سال اور نکالا ابن ابی شیبہ نے حسن ابو شعبی اور عطاء اور سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم سے کہ کہا ان سب نے مدت دیا چالیس عنین ایک سال کی **ص** او بائن ہو جاوے گی عورت ساتھ ایک طلاق کے اور عورت کو کل مہر ہی اگر خلوت کی ہی اوس سے او واجب ہوگی عدت اور اگر در میان زوج اور زوجہ کے اختلاف پر جیسا کہ زوج نے کہا کہ میں تجھے قادر ہوں اور نہ تجھے اوسکا انکار کیا اور وہ قبل نکاح کے بکتر تھی یا شبہ ہو عورتوں نے دیکھ کر کہ گواہی دی کہ شبہ ہو خاوند کو قسم دیں گے اگر قسم کھائی تو حق زوجہ کا یعنی تفریق باطل ہو جاوے گی اور اگر قسم سے نکول کیا یا عورتوں نے گواہی دی کہ بکتر تھی

خامدہ ایک سال عدت دے اور اگر بعد عدت کے بھی اختلاف ہوا تو تقسیم ویسی ہی ہوگی جیسے قبل عدت کے تھی لیکن اب عدت مذی جاوگی تو اگر عورتوں نے کہا نبی ہو تو اگر خاوند عدت کر لیا عورت کا حق باطل ہوگا جیسا کہ پہلے تھا اور اگر کلول کیا یا عورتوں نے کہا بکر ہو تو عورت کو اختیار ہو تو اگر اپنے تئیں اختیار کر لے ایک طلاق بائن واقع ہو اور اگر خاوند کو اختیار کر لگی تو حق اس کا باطل ہوگا اور خصی عدت دیا جاوے گا مثل عنین کے ف خصی اوس سے کہتے ہیں کہ جس کے خصی نکال لیے گئے ہوں اور آلت قائم ہو اور اس کا حکم کل سائل کو یہ میں مثل عنین کے ہر ص اگر زوج مجبور نکلا ہو ف یعنی اوس کی آلت کٹی ہو ص اور زوجہ نے قاضی سے تفریق طلب کی تو فی الفور تفریق کرادی جاوگی اوس واسطے کہ اوس کو عدت دینے میں کچھ فائدہ نہیں بر خلاف خصی کے کہ وہ طہ کی توقع اوس سے ہو ف جو بقیہ ام الک ص سیکو زوج اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے خیار نہیں بر خلاف امام شافعی کے کہ اوس کے نزدیک بائج جیسوں میں خیار ہی ایک جنوں دوسرے برص تیسرے جذام چوتھے قرن بائجین رفق اور امام محمد کے نزدیک اگر خاوند کو جنوں یا جذام یا برص ہو تو عورت کو اختیار ہو اور اگر عورت کو ہی تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع فرما کر سکتا اس طرح پرکہ طلاق دیدیکو بر خلاف عورت کے ف رفق کے معنی بند ہونا اور عرب میں کہا کرتے ہیں امر اثار تقاء جس سے جماع کی استطاعت نہیں ہوتی جو بند ہونے اوس مقام کے اور قرن نام ہی ایک عصب غلیظ کا یا گوشت کا جو اوٹھا ہوا ہو یا بڑی کاجو فرج میں ہو وے اس طرح کہ مانع ہو دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی ان چیزوں سے کہ ہت طبع ہوتی ہی اور طبع ٹوید ہو ساتھ شرع کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھاگ تو او شش شخص سے جسکو جذام جو جیسا کہ بھاگتا ہی تو شیر سے روایت کیا اوسکو بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اسی میں کہ وہ مانع ہیں استیفاً منافع کو اوٹھا جواب یہ کہ فوت استیفاً منافع کھوت سے بھی ہو جاتا ہی اور وہ موجب فسخ کاح نہیں بیان تک کہ موت سے کچھ مر ساقط ہوگا تو یہ عیوب بطریق اولی موجب فسخ نہونگے اور یہ اس واسطے کہ استیفاً منافع ٹوٹنا ہی اور استحقاق نکرنا و کما ہو وطی برحوت اور حامل ہی بخوندہ و مجنونہ اور رجسائے اور ہی طرح تھا و لوقرنا سے ساتھ شقی اور رفق کے کذا فی الہدایۃ والکفایۃ

## باب عدت کے بیان میں

جس شخص نے اپنی زوجہ کو بعد خلوت کے طلاق رجعی یا بائن دیا اور عورت آزاد ہی اگر اوسکو حیض آتا ہو تو تین حیض کا ایک اوسکو عدت لازم آوگی و کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالْمَطْلُقاتِ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ یعنی مطلقات روک رکھیں اپنے نفسوں کو تین حیضوں تک اور امام شافعی کے نزدیک عدت اوسکی تین طہر ہیں اور یہ اختلاف واقع ہو اس سبب سے کہ لفظ قر سے کیا مراد ہی ہمارے نزدیک قر کے معنی حیض ہیں اور ان کے نزدیک طہر اور اولہ طہرین کے کتب اصول میں تفصیل مذکور ہیں اور مذہب چار خلفائے راشدین اور عبادلہ اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء اور عبادہ بن الصامت اور زید بن ثابت اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے اور زیادہ کیا ابو داؤد اور نسائی نے معاذ بنی کو منقول ہی اور امام شافعی کا مذہب ماثور ہے حضرت عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت سے حالاً متنازع ہوئی اوسکی روایت ابن عمر سے موافق ہمارے مذہب کے نقل کی اوسکو طحاوی نے اور بعض حنفیوں نے

عدت اوس انتظار کہ کہتے ہیں کہ عورت کو طلاق کے بعد تین حیضوں تک روک رکھیں کہ عدت مکمل ہو

حائضہ سے اور اسناد کیا طحاوی نے طرف قبضہ بن ذویب کے کہ انھوں نے سنا زید بن ثابت سے کہ کہتے تھے عدت  
لوٹنے کی دو حیض ہیں تو یہی معارض ہو او کی روایت کے زید بن ثابت سے اور یہی قول ہے سعید بن المسیب ابن جبر  
اور عطا اور طاؤس اور عکرمہ اور مجاہد اور قتادہ اور جاک اور حسن بصری اور قتادہ اور شریک قاضی اور ثوری اور یزید  
اور ابن شبرمہ اور ربیعہ اور سدی اور ابو عبیدہ اور اسحق کا اور اسی طرف رجوع کیا امام احمد نے اور کہا امام محمد بن حسن نے  
موطا میں حدثنا عیسیٰ بن ابی عیسیٰ الخیاط المدنی عن الشعبي عن ثلثة عشر من اصحاب النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قالوا لا یحل اخص بامر انتم حتی تفتسل من الخیضة الثالثة یعنی کہ تیسویں حیض  
نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مرد مقدار زیادہ برائی عورت کے ساتھ یہاں تک کہ غسل کرے تیسری حیض  
ص اور اگر اس عورت کو حیض نہیں آتا جیسا کہ وہ صغیرہ یا کبیرہ ہو اور سن ایسا کہ پہونچ گئی ہو یا سن بلوغ کو نہ پہونچا ہو  
حیض نہیں آیا تو اسکو تین مہینے تک مدت واجب ہوگی **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّائِي يَشْنُ  
مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ اَلَا يَهْصِلُ اور اگر نکاح فسخ ہو گیا بسبب بیمار بلوغ کے یا احوال زوجین کی ملک کے سبب  
دوسرے پر یا بسبب بوسہ یعنی زوج کے ابن زوج کو بشہوت یا بسبب مرتد ہو جانے احوال زوجین کے یا بسبب کھونٹے  
یا اور کسی سبب سے بعد خلوت کے اور زوجه آزاد صاحب حیض ہو تو اسکی عدت تین حیض ورنہ تین ماہ ہونگے **ف**  
اور عدت شروع ہوگی وقت طلاق سے یا فسخ سے نہ وقت خبر سے ایسا ہی ہو جامع الرمز میں **ص** اور تین حیض کامل  
اسواسطے معتبر ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو حیض میں طلاق دیا تو یہ حیض عدت میں محسوب نہوگا اور جس ام و کد کا ہو  
مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا اور جس عورت سے وطی کی کسی شخص نے پہلے سے اپنی بیوی جانکر یا نکاح فاسد سے مثل نکاح وقت  
اور تنقہ کے اور خاوند مر گیا یا او نہیں فرقت ہو گئی تو اگر عورت صاحب حیض ہو تو تین حیض اسکی عدت ہوگی اور اگر صاحب  
حیض نہیں تو تین مہینے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب مولیٰ ام ولد کا مرد جاوے یا آزاد کر دیوے تو عدت اسکی  
ایک حیض ہو اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے یحییٰ بن کثیر سے تحقیق کہ عہد بن العاص نے حکم کیا ام ولد کو  
کہ آزاد ہو گئی تھی عدت کرنے کا ساتھ تین حیض کے اور لکھا یہ طرون حضرت عمر کے تو آپ نے پسند کیا اسکو اور وفات میں  
قول اسکا معلوم نہیں لیکن نکالا ابن ابی شیبہ نے حارث سے انھوں نے علی اور عبداللہ سے کہہا او ان دونوں نے  
عدت ام ولد کی تین حیض ہیں جسوقت کہ مرد جاوے مولیٰ اسکا اور نکالا مثل اسکے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین اور حسن بصری  
اور عطا سے **ص** اور اگر حرم کا خاوند مر گیا **ف** برابر ہو کہ وہ عورت مسلمان ہو یا کتبا یہ حائضہ یا غیر حائضہ  
یا غیر مملوکہ یا کبیرہ **ص** تو عدت اسکی چار مہینے دس دن ہیں **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ مَخْرَجًا مِمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُ فِي الْأَرْوَاحِ وَاجَابَتُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُبٍ وَعَشْرًا ترجمہ اور جو  
مرجع ہوں تم میں سے اور جو مرجع ہوتے ہیں بیویان روک رکھیں اپنے نفسوں کو چار مہینے دس دن **ص** اور  
عدت اس لوٹنے کی جو صاحب حیض ہو واسطے طلاق اور فسخ کے دو حیض ہیں **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹنے کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض ہیں احمد یہ حدیث اور گزیر کی حدیث ہے

اور ان دونوں کا  
بیان اور تفصیل  
نہ سیکھ رہے

کہ رقیہ منصفہ ہو اور حیض قسمت نہیں پاتا تو دوسرا حیض بھی پورا ہو گیا تو دو حیض ہو گئے جیسا کہ کہا حضرت عمرؓ نے  
 کہ اگر استطاعت رکھتا میں یہ کہ کروں اور سکو ایک حیض اور آدھا البتہ کرنا میں اسکو سو ایک شخص نے کہا کہ آپ کرتے اوکو  
 ڈیڑھ مہینہ تو چپ رہے حضرت عمرؓ روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور شافعی نے مسند میں اور ابن ابی شیبہ نے  
 مصنف میں اور حضرت عمرؓ نے اس واسطے سکوت کیا کہ کلام اسکا قابل القات تھا کیونکہ اونکا کلام صاحبان حیض میں تھا  
 اور وہ عدت بیان کرتا تھا اکیس کی تو شہورہ اسکا ماخن فیہ سے خارج تھا **صل** اور جو صاحب حیض نہیں تو عدت اسکی  
 نصف عدت عہہ ہو یعنی واسطے طلاق اور فسق کے ڈیڑھ مہینہ اور واسطے موت کے دو مہینہ اور پانچ روز اور عدت حائضہ  
 کی آزاد ہو بالونڈی طلاق اور فسق اور موت میں ساتھ وضع حمل کے ہو اگر چنانچہ اونکا جو کر گیا ہو اور کھا ہو **صل**  
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاُولَئِكَ اَلْاَحْمالُ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ یعنی جو عورتیں حاملہ ہیں تو انکی عدت  
 یہ ہو کہ وضع حمل کریں اور حضرت علیؓ کے نزدیک ضروری وضع حمل اور چار مہینے دس دن بھی اور یہی قول ہے ابن عباسؓ کا  
 کیونکہ اس آیت سے واجب ہوئی اور سپر عدت ساتھ وضع حمل کے اور آیت یَذْنُ بَضْعًا یَا نَفْسِیْهِمْ اَرْكَعَتْ اَشْهُمُ  
 وَعَتَسَّ اَمُوجِبٌ جابر مہینے دس دن کو تو دونوں جمع کرنے میں احتیاط ہے اور امام مالکؒ کی طہا میں چار مہینے  
 سے کہ عبد اللہ بن عباسؓ اور اباسلمہ بن عبد الرحمن بن عوفؓ نے اختلاف کیا اور بن عورت میں کہ جنی کچھ راتوں  
 اپنے خاوند کے تو کہا ابو سلمہؒ نے کہ جسوقت جناؤ سنے تو بدل ل ہو گیا کہ کھاج کیسے اور ابن عباسؓ نے کہ عدت  
 اسکی آخری دونوں دنوں کے تو کہا ابو ہریرہؓ نے کہ میں اپنے بھائی کے بیٹے یعنی اباسلمہؒ کے ساتھ ہوں یہ عہہ  
 کرب ہو لی عباسؓ کو طرف ام سلمہؒ کے کہ اونسے پوچھے اسکو تو خبر دی انھوں نے اسکو کہ بیعتی جنی ہو لی رات  
 اپنے خاوند کے کچھ راتوں بعد تو ذکر ہوا اسکا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تبذایا آپ نے کہ حلال ہو کر نکاح  
 جس سے چاہے اور جامع ترقی میں ہو کہ وہ جنی بھی بعد نکاح یا پیشین دن کے اور صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت  
 حضرت ابن مسعودؓ نے کہ اتر ہی سورۃ النساء قصہ جو بعد طولی کے اور واقعہ ہی سے تَأْتِیْہَا الِیَّیْہِ اَدَاۃُ  
 النِّسَاءِ اَلَا یَکْرِہُ اَوْ طُولِ سے سورۃ بقرہ تو غرض ابن مسعودؓ کی یہ کہ قول اللہ تعالیٰ کا وَاُولَئِكَ اَلْاَحْمالُ اَجَلُهُنَّ  
 اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ اَوْ تَرَہِیْ بعد قول اللہ تعالیٰ کے وَالَّذِیْنَ یَلْتَمِسُوْنَ کُنْ سَکْمٌ تَوَمَّ خِرَافٌ ہوگا واسطے  
 تقدم کے اور روایت ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے مَنْ شَاءَ لَا عَسَۃَ  
 لَکُمْ نَزَلَتْ سُوْرَةُ النِّسَاءِ الْقَصَصِ بعد الاربعۃ الاشهر عشر اور زرارہ کی روایت میں ہن شب  
 حاکفہ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب وضع حمل کیے تو وہ حلال ہو جاو گی تو خبر دی اوکو ایک شخص نے انصار میں  
 کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وضع حمل کرے او خاوند اسکا تخت پر کھا ہوا اور دفن ہوا ہو تب بھی حلال ہو جاو گی روایت  
 کیا اسکو مالکؒ نے مطہا میں اور اسکی اسناد میں ایک شخص مجہول ہے اور تفصیل نسو التیہ میں **صل** اور امام ابو یوسفؒ  
 اور شافعی کے نزدیک عدت اسکی عدت وفات ہے **صل** اور دلیل ہمارے پہلے میں مذکور ہو **صل** اور اگر حاملہ ہو بعد وضع  
 لڑکے کے تو اسکی عدت وفات ہوگی اور نسب دونوں مردوں میں یعنی باپ سے قبل مرنے لڑکے کے حاملہ ہو یا بعد

ثابت ہوگا اور عدت زوجہ فارکی **ف** یعنی اوس شخص کی جس نے اپنی زوجہ کو مرض میں طلاق یا اور اسی میں مرض  
 واسطے طلاق بائن کے **ف** ایک ہو یا میں **ص** ا بعد الاجلین ہو یعنی اگر عدت طلاق کی گزر گئی اور وہ تین حیض  
 مثلا اور عدت موت کی نہیں گذری تو ضرور رہی اور نہ کہ موت کی عدت تک ٹھہر جاوین اور اگر عدت موت کی گزر چکی اور عدت  
 طلاق کی نہیں گذری تو طلاق کی عدت تک ٹھہر جاوین اور واسطے طلاق جمعی کے عدت وفات ہو اور اگر مولیٰ نے اپنی  
 لوطی کو آزاد کیا اور وہ اپنے خاوند سے عدت میں طلاق جمعی کے تھی تو عدت حرمہ کو تمام کرے اور اگر عدت میں طلاق بائن  
 کی یا عدت میں موت سے تھی تو عدت لوطی کی تمام کرے اور اگر عورت ایسے یعنی جو سن یا اس میں ہو یعنی بچپن برس یا زیادہ کی  
 ہو وہ اور خون اوس کا قوت ہو گیا ہو اور طلاق دیا اوس کو خاوند نے تو عدت کر لگی ساتھ تین مہینے کے تو اگر قبل گذر  
 ان تین مہینوں کے خون دیکھا تو معلوم ہو کہ وہ ایسے تھی تو اب پھر عدت حیضوں سے شروع کرے اور ہر ایسے میں لکھا ہو  
 کہ صحیح **ح** **و** اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ اگر بعد سن یا اس کے خون دیکھا تو حیض نہ ہوگا اور عدت مہینوں سے  
 باطل ہوگی اور فساد نکاح بھی ظاہر ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ حیض ہوگا تو عدت مہینوں سے باطل ہو جاوے گی اور فساد  
 نکاح ظاہر ہوگا اور صدر الشہید مفتوی دیتے تھے اس بات پر کہ اگر ایسے نے خون دیکھا بعد سن یا اس کے چاہے جس طرح کا  
 ہو وہ حیض ہو جاوے گا اور فتویٰ دیتے تھے کہ عدت مہینوں سے باطل ہو جاوے گی اگر خون دیکھا قبل تمام ہونے عدت کے  
 مہینوں سے اور اگر بعد تمام ہونے عدت کے خون دیکھا تو باطل ہوگی ہلکذا فی الکفایۃ وفتح القدیر اور وقایہ میں  
 لکھا ہو کہ اگر بعد عدت گذرنے کے بھی خون دیکھے تب بھی سرے سے عدت حیضوں سے شروع کرے اور ایسا ہی ہے اکثر تبر  
 کتابوں میں کذا فی الجلیبی **ص** اور ابوعلی قاق کی روایت میں ہے کہ اگر کسی عورت کو حکم یا اس کا ہو گیا ہو اور وہ خون  
 دیکھے بعد اوس کے تو حیض نہ ہوگا اور یا اس باطل ہوگا اور اگر بعد تین مہینے کے اوس نے نکاح کر لیا ہو تو ایسے خون سے نکاح  
 فاسد نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ خون اپنے وقت میں نہیں **ف** اور موافق روایت وقایہ کے فاسد ہوگا **ص**  
 اور اگر اوس عورت نے کہ سن یا اس میں پونہچی پر حیضوں سے عدت کی اور بعد گذرنے ایک یا دو حیض کے خون  
 اوس کا منقطع ہو تو مہینوں سے عدت شروع کرے **ف** اور جو کچھ حیض دیکھ گذر اسی عدت میں محسوب نہ ہوگا  
**ص** اور اگر ایک عورت عدت میں تھی اور کسی شخص نے اوس سے شہ سے وطی کی **ف** برابر ہو کہ وہ شخص  
 اوس کا خاوند ہو جو طلاق دے چکا ہو یا اجنبی ہو **ص** تو اس وطی کے لیے ایک اور عدت چاہیے اور دونوں عدتیں  
 ساتھ اہل ہو جاوے گی یعنی جو کچھ عدت اول سے باقی ہو اب وہ دونوں میں محسوب ہوگا اور جب پہلی عدت تمام ہو جاوے  
 تو دوسری کو تمام کرے اور صورت اس کی یوں ہے کہ زوج نے اوس کو ایک طلاق بائن یا تین طلاق دیے اور اوس کو ایک  
 حیض آیا اور پھر اوس سکسی نے شہ سے وطی کی تو اوپر دو عدتیں ہیں تو اول حیض پہلی عدت کا ہوگا اور دو  
 حیض بعد اوس کے دونوں عدتوں میں ہو جاوے گی تو عدت پہلی تمام ہو گئی اور دوسری عدت کے واسطے ایک حیض  
 اور چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک غنا حب ہوگا کہ وطی ہر روز سے ہو اور عورت عدت میں ہو لیکن اگر  
 دوسرے کسی اجنبی سے ہو تو داخل نہ ہوگا اور عدت بائن اور موت کی گزر جاوے گی اگر زوجہ کو خاوند کی موت

یعنی اگر نکاح کی بعد گزر جائے  
 تین مہینے کے اگر خون نہ ہو  
 بعد اوس کے نکاح فاسد نہ ہوگا  
 کیونکہ یہ خون تین مہینوں  
 تو معلوم ہو کہ حیض نہیں  
 منہ مکمل رہا

یعنی ایک دو عدتیں  
 زوجہ کی ہر روز سے

اور طلاق کا علم ہووے **ف** اور اگر بیچ میں عدت کے علم ہو گیا تو باقی کو تمام کر **ص** اور شروع اس  
عدت کا طلاق اور موت کے وقت سے ہوگا اور نکاح فاسد میں جب سے تفریق ہو یا وطی کرنے والا قصد کرے  
تکڑی طی کا عدت شروع ہوگی اور اگر زوجہ نے کہا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور تکذیب کی اسکی زوج نے تو قول غیبت  
کا مستحب ہوگا ساتھ قسم کے اور اگر طلاق بائن دیا زوج نے اپنی زوجہ کو بھڑکایا اور اس سے عدت میں اور طلاق  
او سکقبل دخول کے تو خاوند پر کامل مہر لازم ہے اور اوپر سے سرے سے ایک عدت مستقل واجب ہی نزدیک شہین کے  
اور امام محمد کے نزدیک خاوند پر نصف مہر ہے اور عورت پر تمام کرنا پہلی عدت کا واجب ہے اور امام زفر کے نزدیک عورت  
بالکل عدت نہیں **ف** اور دلائل منہب ثلثہ کے مذکور ہیں ہدایے اور شرح وقایے میں **ص** اور اگر ذی نے طلاق یا  
ذمیہ کو تو اوپر عدت نہیں اگر ذمیوں کا یہی اعتقاد ہے اور اگر اعتقاد میں افکے عدت ہے تو اوپر عدت لازم ہے **ص**  
کے نزدیک وصاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں عدت اوپر واجب ہے **ف** اور اگر عربی نے حربہ کو طلاق  
دیا تو بالاتفاق عدت لازم نہ آئیگی اور اگر مسلمان نے ذمیہ کو طلاق دیا تو عدت واجب ہوگی جامع الی معنی **ص**  
اصطلاح اگر مرد بیچارے طرف چلی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز نہیں کہ حائل ہو **ف**  
او صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اوپر عدت ہے اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اگر وہ حائل  
ہو تو جائز نکاح اوسکا اور وطی کرے اوس سے جیسے وہ عورت حائل ہو جائے اور اول صحیح ہے کہ فی الہدایۃ  
**فصل** جس عورت کا خاوند مر گیا یا او سکو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ ہے مسلمان ہے حرہ ہو یا نہ ہو تو او سکو عدت  
میں چاہیے کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہے معتد بائن پر **ف** دلیل ہماری یہ ہے فرمایا رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ میں سوگ نہ کرے عورت مرد پر تین دن سے زیادہ مگر مرد پر خاوند کے  
چار حصینے اور دس دن وایت کیا او سکو بخاری اور سلم نے یہ تو متوفی عنہ الزوج میں ہے اور لیکن ہنوتہ میں رسول  
اوسکی ہدایے میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے منہدی سے اور نہ سنا کہ  
خانو شہو ہے کہا ابن العمام نے فتح القدیر میں کہ اس حدیث کو سروجی نے ذکر کیا اور نسبت کیا او سکوطر نسائی  
اور لفظ او سکایہ فی المصنوعۃ عن الکحل والدھن والخضاب بالخناء قال الحنفیہ طیب اور جائز ہے کہ پیش  
کسی کتاب میں ہو کتب نسائی سے اور روایت کیا ابو داؤد نے نہ اسیل میں عمرو بن شیب سے تحقیق کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت ہی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یہاں تک کہ گذر جاوے عدت اوسکی اور اپنے  
دوسرے عزیزوں پر تین دن تک **ص** یعنی آرائش نہ کرے اور جائز غفرانی اور کم کا رنگ نہ پہنے **ف** اسو  
کہ او میں خوشبو آتی ہے اور خوشبو ممنوع ہے جیسا کہ روایت کیا او سکوتھنے اوپر اور حدیث ام عطیہ میں ہے کہ نہ پہنے کپڑا  
رنگین مگر کپڑا رنگے سوٹ کا **ص** اور منہدی نہ لگائے **ف** کیونکہ حدیث ام سلمہ میں ہے اور نہ منہدی سے  
کہ وہ خضاب ہے روایت کیا او سکو ابو داؤد اور نسائی نے اور اسناد او سکا حسن ہے **ص** اور خوشبو اور تیل لگاؤ  
**ف** ہدایے میں ہے اسواسطے کہ تیل بھی خالی نہیں خوشبو سے اور زیلعی نے تصریح کی کہ تیل میں کوئی حدیث صحیح

اور اگر مرد بیچارے طرف چلی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز نہیں کہ حائل ہو  
اصطلاح اگر مرد بیچارے طرف چلی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز نہیں کہ حائل ہو  
او صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اوپر عدت ہے اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اگر وہ حائل  
ہو تو جائز نکاح اوسکا اور وطی کرے اوس سے جیسے وہ عورت حائل ہو جائے اور اول صحیح ہے کہ فی الہدایۃ  
فصل جس عورت کا خاوند مر گیا یا او سکو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ ہے مسلمان ہے حرہ ہو یا نہ ہو تو او سکو عدت  
میں چاہیے کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہے معتد بائن پر دلیل ہماری یہ ہے فرمایا رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ میں سوگ نہ کرے عورت مرد پر تین دن سے زیادہ مگر مرد پر خاوند کے  
چار حصینے اور دس دن وایت کیا او سکو بخاری اور سلم نے یہ تو متوفی عنہ الزوج میں ہے اور لیکن ہنوتہ میں رسول  
اوسکی ہدایے میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے منہدی سے اور نہ سنا کہ  
خانو شہو ہے کہا ابن العمام نے فتح القدیر میں کہ اس حدیث کو سروجی نے ذکر کیا اور نسبت کیا او سکوطر نسائی  
اور لفظ او سکایہ فی المصنوعۃ عن الکحل والدھن والخضاب بالخناء قال الحنفیہ طیب اور جائز ہے کہ پیش  
کسی کتاب میں ہو کتب نسائی سے اور روایت کیا ابو داؤد نے نہ اسیل میں عمرو بن شیب سے تحقیق کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت ہی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یہاں تک کہ گذر جاوے عدت اوسکی اور اپنے  
دوسرے عزیزوں پر تین دن تک یعنی آرائش نہ کرے اور جائز غفرانی اور کم کا رنگ نہ پہنے اسو  
کہ او میں خوشبو آتی ہے اور خوشبو ممنوع ہے جیسا کہ روایت کیا او سکوتھنے اوپر اور حدیث ام عطیہ میں ہے کہ نہ پہنے کپڑا  
رنگین مگر کپڑا رنگے سوٹ کا اور منہدی نہ لگائے کیونکہ حدیث ام سلمہ میں ہے اور نہ منہدی سے  
کہ وہ خضاب ہے روایت کیا او سکو ابو داؤد اور نسائی نے اور اسناد او سکا حسن ہے اور خوشبو اور تیل لگاؤ  
ف ہدایے میں ہے اسواسطے کہ تیل بھی خالی نہیں خوشبو سے اور زیلعی نے تصریح کی کہ تیل میں کوئی حدیث صحیح





مروی ہے کہ خاوند اور نکاحی لاش میں اپنے منہ کے ہوئے غلاموں کی پھر قتل کیا انھوں نے اس کو جب ملے وہ اول سے  
 کہا اور اپنے کہ پھر پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پھر جاؤں اپنے لوگوں میں کہ خاوند نے میرے لیے نہیں چڑھا  
 مکان اور خرچ تو فرمایا اچھا پھر جب گئی میں حجرے میں بھجرا ہجھو پھر فرمایا ٹھہر تو اپنے گھر میں جب تک کہ پونچھ لکھا اس کا  
 اپنی مدت کو پھر عدت تمام کی اوسمیں چار مہینے اور دس دن کہا کہ فیصلہ کیا اسی حکم سے اسکے بعد عثمان رضی اللہ عنہ کا لالہ اس کو  
 احمد اور جبارون حاملون نے اور مالک نے موطامین اور ابن جبار نے صحیح میں اور حاکم نے اور کہا کہ صحیحہ لا سند  
 من ابی جہین صحیحہ اوان لم یضربھا یعنی صحیح ہوا سند اس کا دونوں طریقوں سے اگرچہ نہ نکالا اس کو نکاحی سلم  
 اور کہا محمد بن یحییٰ نے کہ یہ حدیث صحیح محفوظ ہے اور ایسا ہی کہا ترمذی نے صریحاً کہ گھر سے نکالی جاوے یا خوف  
 ہووے اس کو تلف مال کا یا گھر کے گر جانے کا یا گھر کا اس کو نہ ملے تو ان سب صورتوں میں زوجہ کو خست یا  
 کہ اس گھر سے نکل جائے اور اگر زوجہ عدت میں طلاق بائن کی ہے تو گھر میں پردہ جاسیے اور اگر گھر تنگ ہو تو اولی  
 یہ ہے کہ خاوند و مان سے نکل آوے **ف** اور زوجہ کو بھی نکل آنا جائز ہے **ص** اور اسی طرح اگر خاوند  
 فاسق ہووے تب بھی نکل آوے اور اولی یہ ہے کہ خاوند نکل جاوے **ف** فقہ القدر میں ہے کہ جہاں کوئی اس  
 قسم کا عذر متحقق ہو تو عورت کو خروج مباح ہو جاوے گا اور اولی یہ ہے کہ خاوند نکل آوے **ص** اور اچھا یہ ہے کہ اون  
 دونوں کے بیچ میں ایک عورت معتبر مقرر کی جاوے کہ قادر ہووے منع پر وطنی سے اور اگر کسی شخص نے سفر میں  
 اپنی زوجہ کو کہ اس کے ساتھ ہی طلاق بائن دیا یا مگر کیا اور و مان موضع اقامت نہیں ہے اور زوجہ کے شہر تک مان سے  
 مدت سفر نہیں ہے تو و مان سے پھر آوے اور آنکے عدت بیٹھے اور اگر جہاں کا ارادہ رکھتی ہے اور جہاں سے اپنی  
 دونوں تین دن تین رات کی مسافت سے کم نہیں یا دونوں تین دن تین رات کی مسافت سے کم ہوں تو عورت کو اختیار ہے جہاں  
 ان دونوں جانب سے چلی جاوے ہو سکتا ہے بلکہ یہ کہ اس کے ساتھ کوئی ولی ہو یا نہ ہو اور احتیاطاً اس میں ہے کہ جمع کرے  
 اپنے مسکن میں آن کے جہاں سے چلی تھی عدت کرے اور انام خرسی کے نزدیک دونوں جانبوں سے جو اقرب ہو اس کو اختیار کرے  
 ۔۔۔ سفر سے زیادہ ہو یا کم اور اگر جس جگہ سے نکلی ہے تین روز کی راہ ہووے اور جس طرف جاتی ہے کم ہووے تو اسی طرف  
 چلی جائے اور اگر وہ جگہ موضع اقامت ہے مثلاً شہر ہو تو امام کے نزدیک بہن عدت تمام کرے اگرچہ اس کے پاس کوئی ولی  
 موجود ہووے ہو اس کے نکلنا معتدہ کو حرام ہے اگرچہ مسافت مدت سفر سے کم ہووے اور صاحبین کے نزدیک اگر اس کے ساتھ  
 ولی ہو تو نکلنا اس کا حرام نہیں ہے کیونکہ واسطے وحشت بعدانی کے نکلنا مباح ہے اور حرمت سفر کی اوٹھ گئی بوجہ ولی کے  
 تو اب بنا بر قول صاحبین کے جب نکلنا جائز ہو تو اب کب طرف جاوے اس میں ویسی ہی تفصیل ہے جیسے گذری

### باب ثبوت نسب کے بیان میں

اگر کسی شخص نے کسی عورت کو کہا کہ اگر اس سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہے اور پھر نکاح کیا اس سے ملو وہ منی  
 بعد چھ مہینے کے وقت نکاح سے تو نسب لڑکے کا اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور لازم ہووے گا اس کو نہ اس  
 عورت کا **ف** اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور ثابت ہووے گا نسب طلقہ بطلاق جب کا جب لادے

وہ لڑکے کو دو برس میں یا زیادہ میں جب تک اقرار نہ کرے عدت کے گزرنے کا تو اگر اقرار کر لیگی عدت کے گزرنے کا اور پھر جنی اور طلاق اور ولادت کے پہنچ میں دو برس سے زیادہ کی مدت ہی تو نسب ثابت نہوگا اس واسطے کہ نسب جب ثابت ہوتا ہو کہ مدت اقرار اور ولادت میں چھ مہینے سے کم گزرے ہوں جیسا کہ آگے آتا ہے اور اگر لائی اوس لڑکے کو کم میں دو برس سے تو بائنہ ہو جاوے گی اپنے خاوند سے ساتھ گزرنے عدت کے اور نسب ثابت ہو جاوے گا بخلاف اوس صورت کے جب چھ زیادہ میں دو برس سے کہ وہاں رجعت ثابت ہو جاوے گی کیونکہ اب حمل وطی کا نہیں ہو سکتا مگر عدت میں **ف** اور اول صورت میں ہو سکتا ہے کہ وطی نکاح میں ہو کیونکہ وہاں وقت طلاق سے دو برس سے کم مدت گزری ہے **ص** اور جو عورت کہ مطلقہ بطلاق بائن ہو تو اوس کے لڑکے کا نسب ثابت ہوگا جب جب وقت طلاق سے دو برس سے کم میں اور جو دو برس کے بعد جنی تو نسب ثابت نہوگا مگر یہ کہ خاوند اوس کا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوس نے وطی کی ہو شبہ سے ایام مدت میں اور جو عورت مراہقہ ہے یعنی ایسی لڑکی ہو کہ اوس کے مثل اور عورتوں سے جماع ہوتا ہے اور وہ سن بلوغ میں مثلاً نو برس یا زیادہ کی ہو لیکن علامات بلوغ ظاہر نہیں ہوئے وہاں گرجے طلاق کے کم میں نو مہینے سے جنی نزدیک طرفین کے نسب لڑکے کا ثابت ہو جاوے گا اور اگر نو مہینے میں جنی تو نسب ثابت نہوگا اور نو مہینے اس واسطے معتبر ہونے کہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہیں اور عدت اوس کی تین مہینے **ف** اور اصل میں اس مقام تفصیل کی ہے **ص** اور نزدیک امام ابو یوسف کے اگر طلاق رجعی ہو تو ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہوگا اس واسطے کہ تین مہینے اوس کی عدت کے مدت ہیں اور دو برس اکثر مدت حمل ہیں اور اگر طلاق بائن ہو تو دو برس تک اور اگر کسی عورت معتدہ نے اقرار کیا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور پھر چھ مہینے سے کم میں وقت اقرار سے جنی تو نسب لڑکے کا ثابت ہو جاوے گا لیکن اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں وقت اقرار سے جنی تو نسب ثابت نہوگا **ف** کذا یہ اور فتح القدیر وغیرہ میں لکھا ہے کہ چھ مہینے کی مدت وقت اقرار سے معتبر ہے اور نسخ شرح وقایہ میں وقت طلاق سے لکھا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ سو ہی قلم نسخ سے **ص** اگر عورت معتدہ نے دعویٰ کیا کہ میں نے لڑکا جنا اور خاوند نے اوس کی ولادت کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اوس کا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا اور خاوند نے بھی اوس کا اقرار نہیں کیا تھا تو دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی واسطے ثبوت نسب کے ضرور ہے اس طرح کہ زوجہ تنہا گھبریں گئی اور اوس کے ساتھ کوئی تھا اور گھر میں بھی کوئی لڑکا نہ تھا اور ہم گھر کے دروازے پر تھے کہ آواز لڑکے کی سنی یا لڑکے کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں گواہی ایک عورت کی کافی ہے مسئلہ اگر کوئی عورت عدت موت میں دو سال کے قبل جنے تو نسب ثابت ہو جاوے گا اور اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنی یا بعد اوس کے دو برس میں یا کم میں لیکن اقرار کیا ورثہ نے کہ یہ لڑکا اوس کے مورث کا ہے تو اگر صاحب اقرار ایسے ہیں کہ اونسے صحت شہادت نہیں ہو سکتی بوجہ نہ کامل ہونے نصاب شہاد کے یا عدم عدالت کے تو فقط وہ لڑکا وارث ہو جاوے گا اوس مقرر کے حق میں اور اگر صحیح الشہادہ بین تو نسب اوس کا ثابت ہو جاوے گا مقرر وغیرہ مقرر سب کے حق میں اور جو وراثت نے اقرار نہیں کیا تو نسب ثابت نہوگا مسئلہ ایک مرد نے نکاح کیا کسی عورت سے

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نكاح سے تو نسب اوسکا ثابت نہ ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا  
 برابر ہوگی کہ خاوند اقرار کرے یا چھپ رہے اور اگر انکار کرے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی دینے سے ثابت ہوگی بھر اگر  
 بعد گواہی کے خاوند ایک کے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں تولعان کر لیا اور اگر بعد نكاح کے جنی اور دعویٰ کیا  
 زوجہ نے نہ نكاح کو چھ مہینے ہوئے اور مرد نے دعویٰ کیا کہ چھ مہینے نہیں ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قول عورت کا  
 بغیر قسم کے قبول ہوگا وگیا **ف** اور اگر نكاح کا ہوگا وگیا **ص** اور اگر عورت سے کہا کہ اگر توجسنگی تو  
 طالق ہی اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت پر تو طلاق واقع نہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور  
 محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوگا وگیا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے **ف**  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہادت عورتین کی جائز ہوا دن امور میں کہ نہیں استطاعت کرتے ہیں مردوں کی نظر کی  
 اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت اس  
 بات پر کہ جائز ہے شہادت عورتوں کی اول امور میں کہ نہیں سمجھتے پچھلے جن کو سوا اور کچھ مثل عہد تو نكاح ولادت و دعویٰ پر اور  
 جائز ہے شہادت دایہ کی تنہا اوپر ورنے کے کے اور دو عورتیں چاہیں اسکے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ دلیل  
 اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے محمد بن عبد الملک واسطی سے انھوں نے اعش سے انھوں نے ابی وائل سے  
 انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کیا امام محمد نے انکار میں برابر ہم سے  
 کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر اور اگر نكاح کیا اوسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل  
 امام صاحب کی مذکور ہے دلیہ اوفتح القدیر میں **ص** اور اگر خاوند نے اقرار کیا حمل کا اور پھر تعلیق کی تو عورت پر طلاق پڑے گا  
 بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے شہادت دایہ کی اور اکثر مت حل و برس میں **ف** اور دلیل جاری قول  
 حضرت عائشہ کا ہے کہ نہیں رہتا ہی لڑکا رحم میں اکثر دو برس سے اور ایک لفظ میں ہی کہ نہیں زیادہ ہوتی ہے عورت حل میں  
 دو برس سے اگرچہ ہو مانند سائے نکلے کے یعنی اگرچہ بقدر سائے نکلے کے ہووے کیونکہ سایہ نکلے کا وقت دوران چنے کے  
 سریع الزوال ہوتا ہے اور سببوں سے اور مقصود تعلیل مت ہی اخراج کیا اس قول کا دارقطنی نے اور بیہقی نے سنن میں  
 اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اکثر مت حل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں صحاح القدیرین  
 مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**  
 بھر فرمایا **فِصَالُهُ** عامین تو نہ باقی ہے حل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نكاح کیا کسی کی لونڈی  
 سے پہلے طلاق دیا اوسکو **ف** بعد دخول کے **ص** مگر خرید اوسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خریدے کے وقت سے  
 تو لازم آوے گا لڑکا اوس شخص کو بغیر دعویٰ کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر دعویٰ کے اوسکو لازم نہوگا  
**ف** اور یہ جب ہے کہ طلاق ایک ہو جی یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق دیے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک قوت  
 طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں ولد ہو تو وہ میرا ہی اور شہادت  
 ولادت پر ایک عورت نے تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت ہوگا وگیا اور وہ لونڈی اوسکی ام ولد ہو جاتی اور اگر

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نكاح سے تو نسب اوسکا ثابت نہ ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا  
 برابر ہوگی کہ خاوند اقرار کرے یا چھپ رہے اور اگر انکار کرے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی دینے سے ثابت ہوگی بھر اگر  
 بعد گواہی کے خاوند ایک کے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں تولعان کر لیا اور اگر بعد نكاح کے جنی اور دعویٰ کیا  
 زوجہ نے نہ نكاح کو چھ مہینے ہوئے اور مرد نے دعویٰ کیا کہ چھ مہینے نہیں ہوئے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک قول عورت کا  
 بغیر قسم کے قبول ہوگا وگیا **ف** اور اگر نكاح کا ہوگا وگیا **ص** اور اگر عورت سے کہا کہ اگر توجسنگی تو  
 طالق ہی اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت پر تو طلاق واقع نہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور  
 محمد کے نزدیک طلاق واقع ہوگا وگیا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے **ف**  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہادت عورتین کی جائز ہوا دن امور میں کہ نہیں استطاعت کرتے ہیں مردوں کی نظر کی  
 اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کہا انھوں نے جاری ہوئی سنت اس  
 بات پر کہ جائز ہے شہادت عورتوں کی اول امور میں کہ نہیں سمجھتے پچھلے جن کو سوا اور کچھ مثل عہد تو نكاح ولادت و دعویٰ پر اور  
 جائز ہے شہادت دایہ کی تنہا اوپر ورنے کے کے اور دو عورتیں چاہیں اسکے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ دلیل  
 اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے محمد بن عبد الملک واسطی سے انھوں نے اعش سے انھوں نے ابی وائل سے  
 انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کیا امام محمد نے انکار میں برابر ہم سے  
 کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر اور اگر نكاح کیا اوسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل  
 امام صاحب کی مذکور ہے دلیہ اوفتح القدیر میں **ص** اور اگر خاوند نے اقرار کیا حمل کا اور پھر تعلیق کی تو عورت پر طلاق پڑے گا  
 بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے شہادت دایہ کی اور اکثر مت حل و برس میں **ف** اور دلیل جاری قول  
 حضرت عائشہ کا ہے کہ نہیں رہتا ہی لڑکا رحم میں اکثر دو برس سے اور ایک لفظ میں ہی کہ نہیں زیادہ ہوتی ہے عورت حل میں  
 دو برس سے اگرچہ ہو مانند سائے نکلے کے یعنی اگرچہ بقدر سائے نکلے کے ہووے کیونکہ سایہ نکلے کا وقت دوران چنے کے  
 سریع الزوال ہوتا ہے اور سببوں سے اور مقصود تعلیل مت ہی اخراج کیا اس قول کا دارقطنی نے اور بیہقی نے سنن میں  
 اور امام مالک و شافعی کے نزدیک اکثر مت حل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں صحاح القدیرین  
 مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**  
 بھر فرمایا **فِصَالُهُ** عامین تو نہ باقی ہے حل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نكاح کیا کسی کی لونڈی  
 سے پہلے طلاق دیا اوسکو **ف** بعد دخول کے **ص** مگر خرید اوسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خریدے کے وقت سے  
 تو لازم آوے گا لڑکا اوس شخص کو بغیر دعویٰ کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر دعویٰ کے اوسکو لازم نہوگا  
**ف** اور یہ جب ہے کہ طلاق ایک ہو جی یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق دیے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک قوت  
 طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں ولد ہو تو وہ میرا ہی اور شہادت  
 ولادت پر ایک عورت نے تو نسب لڑکے کا اوس سے ثابت ہوگا وگیا اور وہ لونڈی اوسکی ام ولد ہو جاتی اور اگر

کسی لڑکے کو کما کہ یہ میرا فرزند ہے اور وہ اس کا لڑکا ہو سکتا ہے عقیدہ اس کے وہ شخص مگر کیا اور لڑکے کی ماں نے کہا کہ وہ اس کا بیٹا ہے اور میں اس کی بیوی ہوں تو دونوں وارث ہو گئے اگر وہ عورت معروکہ احرہ ہو اور یہ بھی مشہور ہو کہ وہ لڑکے کی ماں ہو اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ عورت حرمہ ہے اور ورثہ نے کما کہ تو ام ولہ ہے تو عورت کو میراث نہ ملیگی اور لڑکا وارث ہوگا

### باب حضانت کے بیان میں

اور واسطے تربیت صغیر کے حقدار اولان ہی اور اس پر جبر نکرنے کے اگرچہ اس کے اور خاوند کے درمیان میں تفریق ہو جاوے کیونکہ روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ یہ بیٹا میرا تھا پیٹ میں لایا تھا بچہ تھا اور چھاتی میری اس کی مشک اور گود میری اس کا مکان اور باپ نے اس کے مجھے طلاق دیا اور چاہتا ہے کہ چھین لے اس کو مجھے سو فرمایا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو زیادہ حقدار ہی اس کے رکھنے کی جب تک نکاح نہ کرے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ابی حاتم نے اور صحیح کیا اس کو اور اس واسطے کہ ماں کی شفقت زیادہ ہے تو دینا اس کی طرف اچھا ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نہ دیا عاصم سپر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بلکہ سپر کیا اس کو طرف اس کی ماں کے وقت وقوع فرقت کے روایت کیا اس کو مالک نے اور عبدالرزاق نے اور زیادہ کیا یہی ہے کہ کہا ابو بکر نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں چاہی جائے والدہ اپنے لڑکے سے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے طلاق دیا جمیل بنیت عاصم بن ابی الاغلیح کو تو اس نے نکاح کیا اور آئے حضرت عمر اور لے لیا اپنے بیٹے کو اور بکڑا اس کو اس کی ماں نے یہاں تک کہ مراعات کیا دونوں نے حضرت ابو بکر پاس تو فرمایا حضرت ابو بکر نے کہ چھوڑ دو اس کی ماں اور لڑکے کو تو لے لیا اس کی ماں نے لڑکے کو اور ایک روایت میں مصنف کی ہے کہ فرمایا حضرت ابو بکر نے چھوٹا ماں کا اور گود اس کی اور بوا اس کی بہتر ہو اس کے لیے تم سے یہاں تک کہ جو ان ہو جائے لڑکا تو اختیار کر لے اپنے نفس کو ص اور جب ماں ہو تو یعنی مگر گئی ہو یا کسی اجنبی سے اس نے نکاح پڑھا لیا ہو کھایا ہو تو نانی اولیٰ ہے اگر چہ جتنی ہی بلند ہو جاوے یعنی نانی کی ماں اور نانی کی نانی وغیرہ اس واسطے کہ یہ حق ماؤں کی جانب کا ہے تو جب ماں نہ ہوئی تو ماں کی ماں کی طرف منتقل ہو جاوے گا ص اور اگر نانی نہ ہووے تو دوسری بہترین بہنوں سے ص اس واسطے کہ دادی بھی حصہ مان رکھتی ہے ترکہ میں اور شفقت بھی اس کو زیادہ ہے نسبت بہنوں کے ص تو اگر دادی نہ ہو تو بہنیں اس کی حقیقی بہنیں انبیاء میں پھر ملاتی ص اور یہ اولیٰ بہن خالہ سے اس واسطے کہ یہ بیٹیاں بہن اپنے باپ کی اور اسی واسطے مقدم بہن میراث میں اور ایک روایت میں خالہ اولیٰ ہے بہن سے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ سچا ماں کے ہے حق میں بیٹے حضرت حمزہ کے نکالا اس کو بخاری نے اور نکالا اس کو امام احمد نے حدیث سے علی کی پھر فرمایا اور بڑی ابی خالہ کے پاس رہے کہ بیشک خالہ ماں ہے اور روایت اسحق بن راہویہ میں ہے اس لفظ سے فان الخالۃ والدۃ اور یہی عادت واقع ہو چکی ہے میں ص بعد اس کی حقیقی بہنیں ماں کی پھر انبیاء بہنیں ماں کی پھر ملاتی بہنیں ماں کی پھر ملتی بہنیں حقیقی پھر انبیاء پھر ملاتی ص اور حاصل یہ ہے کہ اول جو ذات قرابتیں ہیں یعنی باپ اور ماں دونوں کی طرف کی تو مقدم کی جاوے گی پھر ماں کی جانب پھر باپ کی جانب کی اور خالہ اس واسطے مقدم ہے چھوٹی بہن پر کہ چھوٹی بہن باپ کی بہن ہوتی ہے

اور خالہ مان کی بہن اور قرابت مادری اس مقام میں اولیٰ ہی **ص** اور یہ جب ہو کہ یہ عورتیں آزاد ہوں، سو اسطے کہ بونڈ  
اور ام ولد کو حق تربیت اپنے لڑکے کا نہیں **ف** اس واسطے کہ ان کو خدمت سے فراغت نہیں **ص** اور اگر لڑکا مسلمان ہو  
اور مان او سکی ذمہ داری تو او سکی مان کو حق ہی پرورش کا جب تک وہ نہ پہچانے دین کو یا الفت نہ پکڑے کفر سے تو ان دونوں  
صورتوں میں مان سے چھین لیا جاوے گا اور جس عورت نے کہ نکاح کر لیا غیر محرم سے ولد کے تو پرورش کا حق او سکی ماں پر  
**ف** اور دلیل اسکی حدیث عبداللہ بن عمروؓ جو اوپر گزری **ص** اور اگر محرم سے نکاح کیا جیسے او سکی مان نے  
نکاح کیا لڑکے کے چچا سے یا او سکی دادی نے او سکے دادا سے تو یہ حق باطل نہیں **ف** اور دلیل اسکی ظاہر یہ **ص** اور اگر  
نکاح جو غیر محرم سے ہوا تھا ساقط ہو گیا تو پھر حق او سکا لوٹ او سکا اور اگر کوئی عورت مان اور باپ کی جانب سے موجود نہ ہو  
تو حق پرورش عصبیت کو ہی علی الترتیب **ف** یعنی پہلے باپ پھر دادا پھر بھائی حقیقی پھر بھائی علانی پھر بیٹا حقیقی پھر بیٹا  
پھر بیٹا علانی بھائی کا اور اسی طرح نیچے تک او سکی اولادوں سے پھر چچا پھر چچا کے بیٹے **ص** لیکن صغیرہ کو ساتھ صغیرہ محرم  
کے مثل مولیٰ عتاقہ یا چچا کے بیٹے کے ذینگے **ف** اور صغیرہ کو دیدیوینگے اور مولیٰ عتاقہ کہتے ہیں آزاد کرنے والے کو  
اور کافی ہیں کہ جب صغیرہ کا کوئی عصبہ نہ ہو تو اخیانی بھائی کو دینگے پھر او سکے بیٹے کو پھر باپ کے اخیانی بھائی کو پھر او سکے  
بیٹے کو پھر مان کے حقیقی بھائی کو پھر علانی کو پھر اخیانی کو اس واسطے کہ ان لوگوں کو بھی ولایت ہی نکاح میں نزدیک امام ابو حنیفہؒ  
لکھا کہ اور اگر کسی مستحق پرورش ایک ہی درجے میں ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہوگا او سکو پھر جو زیادہ عمر والا ہوگا او سکو دینگے  
جامع الرمنی **ص** اور نہ او سکو جو فاسق ہو لوگوں کو حیلہ سکھاتا ہو اور ولد کو اختیار نہ ہوگا بخلاف امام شافعی کے **ف**  
کہ ان کے نزدیک لڑکے کو اختیار ہی اس واسطے کہ روایت ہر نافع بن سنان سے کہ وہ اسلام لائے اور انکار کیا او سکی عورت نے  
اسلام سے سو بٹھلایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مان کو ایک گوشہ میں اور باپ کو ایک گوشہ میں اور لڑکے کو ایک دریاہن  
سو بٹھلایا کہ اپنی مان کی طرف پھر فرمایا آپ نے یا اللہ تو بدایت فرما او سے پھر چچا اپنے باپ کی طرف تو لے لیا او سنے او سکو کھلا او سکو  
ابو داؤد اور نسائی نے اور صحیح کیا او سکو حکام نے اور بھی نکالا چاروں علموں نے ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اختیار دیا لڑکے کو مان اور باپ کے درمیان میں کہ تا ترندی نے حدیث حسن صحیح ہو اور صاحب ہدایہ نے یہ جواب دیا کہ لڑکے کی  
مصلحت قاصر ہو سو اختیار کرے گا اسی شخص کو جو او سکو تقید نہ کرے جو ہمسایان او سکے کے طرف لعب کے اور صحیح ہو اہی صاحب سے کہ  
کہ انھوں نے اختیار نہیں دیا اور یہ حدیث سو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے اللہ ہدایت کر او سکو اور دعا آپ کا  
مستجاب ہو قبول ہو تو اسی میں بہتری تھی واسطے لڑکے کے یا معمول ہو میں صورت پر کہ لڑکا بالغ ہوگا **ص** اور مان احمد نانی  
مقتدر میں مہر کی یہاں تک کہ کھامے او پیوے او پہنے اور آستینا کرے کیلئے اور اندازہ کیا اسکا خضاف نے سات برس سے  
**ف** اور اسی پر فتویٰ ہو چکا **ص** اور دختر کی یہاں تک کہ حیض آوے اور امام محمد سے مروی ہو کہ یہاں تک کہ شہتہ ازہو  
اور یہی مستبر ہو واسطے فساد زمانے کے اور سو مان باپ کے مقتدر میں دختر کے یہاں تک کہ شہوت والی ہو واسطے کو جائز  
نہیں کہ بعد عدت کے کہیں اپنے فرزند کو سفر میں لے جائے مگر اپنے وطن اصلی میں جہاں او سکا نکاح ہوا تھا **ف** اس واسطے  
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شخص لکھ لا ہوا کسی شہر میں تو وہ اہل اوس شہر کا ہو یا زبڑھے مقیم کی روایت کیا ہو



مذکور ہیں منہج القدر میں اور دلائل ہمارے اور جوابات اونکے استدالات کے بھی تفصیل تک کو رہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
**وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُتِلَ إِلَى الْيَمِينِ** یعنی اگر خاوند تنگ دست ہو تو انتظار کرنا چاہیے کشادگی دست تک  
**ص** اور ہمارے علم نے جب دیکھا کہ بے تفریق کے معاش ممکن نہیں ہوا سوا سطلے کہ رفع حاجت دائمی کا ساتھ فرض کے  
منشکل ہو اور بہت ایسا ہوگا کہ کوئی اوسکو فرض نہ گیا اور غنی ہو جائے خاوند کا ایک امر متوجہ ہو تو اچھا جانا اس بات کو کہ قاضی  
ایک نائب شافعی المذہب کو معین کرے کہ وہ اُن دونوں کے بیچ میں تفریق کر دیوے **ف** اور اس سے معلوم ہوتا ہے  
کہ خفی کو مخالف اپنے مذہب کے فتویٰ دینا جائز نہیں مگر جب کہ مجتہد ہو **ص** اور اگر قاضی نے واسطے عورت کے کہ  
خاوند اسکا تنگ دست ہی نفقہ فرض کیا بعد اوسکے خاوند غنی ہوا اور زوجہ نے طلب کیا تو خاوند نفقہ غنا تمام کرے اور اگر  
خاوند نے مدت تک اپنی زوجہ کو نفقہ نہیں دیا تو اون ایام گذشتہ کا نفقہ ساقط ہو جائیگا مگر یہ کہ قاضی نے اوسکے واسطے نفقہ  
معین کیا ہو یا دونوں کسی چیز پر راضی ہوئے ہوں تو ان صورتوں میں اون ایام باضیحا کا بھی نفقہ لایا جاوے گا جب تک وہ  
دونوں زندہ رہیں تو اگر کوئی اون میں سے مر گیا یا طلاق دید یا خاوند نے عورت کو تو بھی ساقط ہوگا مگر جب کہ فرض لیا ہو  
عورت نے حکم قاضی سے تو وہ موت اور طلاق سے ساقط نہ ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک ہرگز ساقط ہوگا بلکہ مرد پر  
دین ہو جائیگا اور اگر پہلے سے پیشگی خاوند نے مثلاً چھ مہینے کا نفقہ دید یا اور بعد ایک مہینے کے خاوند یا زوجہ کوئی نہ گیا تو  
اب باقی نفقہ زوجہ سے پھر لیا جائیگا شیخین کے نزدیک اور امام محمد اور شافعی کے نزدیک حساب کر کے ایک مہینے کا نفقہ عورت  
کے پاس رہیگا اور باقی مہینے کا پھر لیا جائیگا **ف** اور فتویٰ قول شیخین پر **ص** اور اگر غلام نے نکاح کیا ان میں سے  
مولیٰ کے تو نفقہ اوسکا اوسپر واجب ہی تو بھیجا جائیگا اوسمیں پھر اگر نفقہ جمع ہوا تو پھر بھیجا جائیگا اسی طرح سب نہایت **ف**  
مثلاً ہزار روپے اوسپر نفقہ کے جمع ہو گئے اور دوبارہ بیچنے میں وہ ادا ہو گئے پھر اور ہزار جمع ہوئے تو پھر تیسری بار بیچ کیا جائیگا  
پھر چوتھی بار پھر پانچویں بار ذیلی **ص** اور صورت اسکی یوں ہی کہ ایک غلام نے نکاح کیا اپنے مولیٰ کے اذن سے کسی عورت  
سے اور قاضی نے اوسپر نفقہ فرض کیا یہاں تک کہ ہزار درم جمع اور پانسو روپے کو بیچ گیا اور وہی اوسکی قیمت ہی اور شری جائیگا  
کہ اوسکے اوپر دین نفقہ کا جو پھر بھیجا جائیگا اور اگر غلام پر دین نفقہ کا نہیں ہی بلکہ اور طرح کا دین ہی تو ایک ہی بار بیچ کیا جائیگا  
**ف** اور باقی دین موقوف رہیگا اوسکی حریت پر **ص** اور خاوند پر واجب ہی کہ عورت کو کھے ایک جہ گھر میں کہ آئین  
کوئی خاوند کے اہل سے نہ ہوے اور نہ اوسکا بیٹا ہو جو اور بیوی سے ہو مگر جب کہ زوجہ راضی ہو جائے خاوند کے  
اہل کے ساتھ رہنے پر اور اگر گھر بڑا ہی اور اوسمیں کئی قطعے ہیں تو بھی ایسا قطعہ چاہیے کہ نہ خیر اور فضل اوسکا عامی ہو اور  
خاوند کو پہونچتا ہو کہ والدین زوجہ کو اور اوسکے ولد کو جو اس خاوند سے نہو گھر میں نہ آنے دیوے اسوا سطلے کہ گھر ملک  
خاوند کا ہی تو اوسکو منع پہونچتا ہو اور زمین جائز ہی کہ منع کرے اونکو دیکھنے سے زوجہ کے یا کلام سے اوسکے ساتھ خستہ  
چاہیں وہ اور بعضوں کے نزدیک خاوند کو جائز نہیں ہی کہ عورت کو والدین کے پاس جلنے سے یا والدین کو اوسکے پاس  
آنے سے ہفتے میں ایک بار منع کرے اور اور محرموں کی زیارت سے سال بھر میں ایک بار روکے اور یہی صحیح ہی **ف**  
ایسا ہی ہر دلیہ میں اور خانیہ میں ہی کہ اسی پر فتویٰ **ص** اور معین کر دے قاضی نفقہ اوس شخص کی زوجہ کا جو جائز



مفتی محمد عیسیٰ  
پس مال الفت ہو  
اور صاحب دوقض  
جسکمال کا بونف  
کے قریب پادریوں  
نفقہ دل کے تین  
منہ مد نظر

اور اسکے والدین کا اور اسکی اولاد صغارا اسکے مال سے جو اسکے حق کی جنس سے ہو مثلاً راہم یاد انبیا کبریٰ زمین  
برخلاف اوس صورت کے گدوہ اسکے حق کی جنس سے نہ ہو مانند اوان اسباب کے کہ اونکی بیج کی حاجت پڑتی ہو جیسے  
سکان زمین آلات وغیرہ کہ وہ نہ پہنچے جائیں گے کہ نزدیک حقوق یاہ ضارب یا دیون کے ہو اور وہ لوگ اقرار کرتے ہیں اوس  
مال کا اور اسکی زوجہ ہوئے کا یا قاضی زوجہ ہوئے کو جانتا ہو اور قاضی کو چاہیے کہ عورت سے ضامن لے لیوے اور  
حلف لائے اسکو اس بات پر کہ اوس شخص غائب نے اسکو نفقہ نہیں دیا ہو اور اگر وہ شخص مترجیح کے نہون اور قاضی بھی  
نجاتا ہو اور زوجہ اپنے نکاح پر گواہ لاوے تو قاضی نفقہ کو اوس پر فرض نہ کرے گا اور حکم نکاح بھی نہ کرے گا اسواسطے کہ حکم نکاح  
جائز نہیں **ف** یعنی مدعی طلاق کے غائب ہوتے فیصلہ کر دینا اوس پر جائز نہیں **ص** اور امام زفر کے نزدیک نفقہ اوس پر  
فرض کرنے اور نکاح کا حکم نہ کرے اور آج کل میں واسطے حاجت آدمیوں کے قاضی تعمیل موافق مذہب امام زفر کے  
کرتے ہیں **ف** اور محیط میں بھی ہیکو اختیار کیا ہو

**فصل** جو عورت کہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی ہو وے یا عدت میں اوس فرقت کی ہو وے جو بسبب معصیت  
زوجہ کے نہیں ہو جیسے خیارت حق اور بلوغ خاور وہ تفریق جو بسبب کفو نہ ہونے کے ہو وے تو اسکا نفقہ اور مسکن عدت کے  
گزرنے تک خاوند پر واجب ہو اور نزدیک امام شافعی کے طلاق بائن میں نفقہ اور مسکن خاوند پر نہیں اور دلیل لائے  
حدیث فاطمہ بنت قیس سے **ف** کہ تین طلاق دیے تھے او نکو خاوند نے اونکے توبہ مقرر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے واسطے اوسکے مسکن اور نفقہ روایت کیا اوسکو مسلم اور صاحب سنن نے **ص** اور ہماری دلیل یہ کہ حضرت عمر  
نے اوس حدیث کو رد کیا **ف** جامع ترمذی اور ابو داؤد اور صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ آنی فاطمہ بنت قیس نزدیک عمر  
بن خطاب بنکے سو فرمایا آپ نے کہ نہیں ہیں ہم کہ چھوڑ دیوین اپنے رب کی کتاب کو اور اپنے نبی کی سنت کو بسبب قول  
ایک عورت کے کہ نہیں جانتے ہیں ہم کہ یاد رکھا اوسنے یا نہیں زیادہ کیا اسی اور دارقطنی نے کہ فرمایا حضرت عمر نے  
سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ مطلقۃ الثالث کو مسکن اور نفقہ ہو اور حضرت عائشہ نے بھی اس حدیث  
کو رد کیا اور کہا فاطمہ سے کہ کیا نہیں خوف کرتی ہو اسکا یہ صحیح بخاری میں ہے اور بھی ناما اوسکو کہا زابین نے مثل اسوداؤ  
سعید بن المسیب کے اور طول کیا شیخ ابن الہمام نے اس مطلب کی بحث میں جسکو دیکھنا ہونے فتح القدر میں دیکھے  
**ص** اور جو عورت کہ عدت موت میں ہو وے یا تفریق کرائی جاوے بسبب معصیت کے جیسے مرتد ہو جاوے یا  
ابن زنج کا لوسہ لے لیوے تو نفقہ اوسکا واجب نہیں اور جو عورت کہ عدت میں تین طلاق کے ہو وے اور وہ مرتد ہو جا  
تو نفقہ اوسکا ساوٹ ہوگا اور اگر ابن زنج کو اپنے اوپر قادر کرے تو ساوٹ نہ ہوگا **ف** اور دلیل اسکی اس میں کہ اگر  
**ص** اور نفقہ اولاد صغارا کا باپ پر ہے جب وہ مفلس ہوں اور کوئی اوس میں شریک نہ ہوگا جیسا کہ مان باپ کے لود  
زوجہ کے نفقہ میں کوئی لوسکا شریک نہ ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَعَلَى الْمَوْلَاةِ رِزْقٌ مِّمَّا  
اور لود لے باپ پر ہدایہ **ص** اور اگر اولاد اسکی غنی ہو تو نفقہ اونکا اونکے مال میں سے ہوگا اور اگر وہ ولد  
شرعی ہو تو مان کو: دہر بلائے ہرگز نہ گئے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ

اور نہ ضرر پہنچائی جاوے گی والدہ اپنے ولد سے **ص** کر چسپ سوا اوسکے اور دودھ بلاسنے والی نہ ملے یا لڑکا اور کسی کا  
دودھ نہ پیے **ف** یا خاوند اجرت مرضعہ پر قادر نہ ہو **ص** تو اس وقت **ف** ان پر خبر کرینگے **ف** واسطے حفاظت کہ  
**ص** اور مرد نوکر رکھ لے مرضعہ کو کہ دودھ چلاوے ولد کو نزدیک اوسکی یا ان کے اور اگر اوسکی مان کو نوکر رکھ لیا اوو  
اپنی زوجہ یا عدت میں ہی طلاق بائن یا رسمی کے جائز نہ ہو گا اور ایک روایت میں جب عدت میں طلاق بائن کے  
ہوے تو جائز ہو گا **ف** اور دلیل انکی اہل میں مذکور ہی **ص** اور بعد گزرنے عدت کے جائز ہے کہ خاوند اوسکو  
نوکر رکھ لے جیسا کہ جائز ہے کہ اپنی زوجہ کو اگر چہ نکاح میں یا عدت میں ہوے نوکر رکھ لے واسطے دودھ پلانے اوس ولد کے  
جو زوجہ کے یمن سے نہیں ہے اور ان جب عدت سے باہر آئے تو واسطے شیر دہی ولد کے وہ دوسروں سے زیادہ حذر  
کرے کہ اجرت زیادہ طلب کرے **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا مَوْلًی دَلَّہُ یَوَالِدُہُ یَا مَنِیْہِ نہ ضرر پہنچایا جاوے  
باپ اپنے دل سے اور قیمت زیادہ یہ بھی ایک ضرر ہے **ص** اور نفقہ ضرر بالغہ کا جو بے شوہر ہے اور نفقہ پسر بالغ کا جو  
کسب پر قادر نہیں **ف** مثلاً لَوْ لَا لَمَّا دَاغْلُجَ بَے دست و پا ہی **ص** سب باپ پر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور رتہ  
خفاف اور سن میں دونوں کے اوسکے باپ پر ہیں اور ایک ثلث مان پر ہے اور یہ جب ہی کہ ان دونوں کے واسطے مال ہووے  
اور اگر مال ہووے تو نفقہ لونا کا انکے مال میں سے ہو گا اور جس شخص پر کہ صدقہ فطر واجب ہے تو اس پر نفقہ اپنے مہول کا جو فقرا ہوں  
لازم ہے **ف** اگر چہ کسب پر قادر ہوں چہ اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَصَّا جِبْہُہُمَا فِی الدِّیْنِ مَعْرُوفًا وَبِرًّا  
والدین کے ساتھ دنیا میں موافق دستور کے اور یہ آیت مان باپ کا فر کے حق میں اور تری ہے اور دستور یہ نہیں کہ آئین کے  
اور والدین کو چھوڑے کہ وہ بھوکے ہوئے کے مر جاویں اور اجداد اور جدات بھی آباء اور اعمات میں سے ہیں اور اس واسطے  
جد قائم مقام باپ کا ہوتا ہے وقت نہونے باپ کے ہدایہ **ص** اور بیٹا بیٹی اس میں برابر ہیں **ف** تو اگر کسی کا  
ایک بیٹا اور ایک بیٹی ہوں نفقہ اوسکا آدھا آدھا دونوں پر ہے **ص** اور معتبر اس مقام میں قرب اور جزئیت ہے نہ وراثت تو  
جس شخص کا ایک پوتا اور ایک بیٹی ہو تو کل نفقہ اوسکا بیٹی پر ہے **ف** اس واسطے کہ وہ قریب ہی نسبت پوتے کے **ص**  
باوجود اس بات کے کہ ترکہ دونوں کو آدھا آدھا ملے گا اور جس شخص کے ایک نواسا ہی اور ایک بھائی ہے تو کل نفقہ اوسکا تو اسے  
پر ہے **ف** اس واسطے کہ نواسا اپنا جہیز بر خلاف بھائی کے **ص** باوجود اس بات کے کہ ترکہ کل بھائی لے لیوے گا اور  
نواسے کو کچھ نہ ملے گا کیونکہ وہی الارحام سے ہے تو نفقہ دو رحم محرم کا **ف** دو رحم اوسکو کہتے ہیں کہ جس کا حصہ ترکہ میں سے  
کچھ مقرر نہیں اور نہ وہ عصبہ ہے جس پر **ص** جب خیر اور فقیر ہو یا عورت صغیرہ فقیر ہو یا مرد بالغ بے دست و پایا اندھا ہووے  
مالک نصاب پر جو صلاحیت وراثت کی رکھتا ہو واجب ہے بقدر میراث کے اور جبر کیا باو گیا اس پر **ف** اس واسطے کہ  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ اور قرات ابن سعود میں ہے وَعَلَى الْوَارِثِ دِی السَّحْمِ الْحُكْمُ  
مِثْلُ ذَٰلِكَ **ص** تو جس شخص کا ایک مامون اور ایک چچا زاد بھائی ہے تو باوجود اس بات کے کہ چچا زاد بھائی چچا  
مامون کا کیونکہ وہ عصبہ ہی لیکن مامون کو صلاحیت ہے وراثت کی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ چچا زاد بھائی مر جائے اور مامون ایش  
ہو جائے نفقہ اوسکا مامون پر ہے تو معتبر اقربیت اور اہمیت ارث ہے اور جس شخص کی تین بہنیں متفرق ہیں مثلاً ایک بقی اور ایک

علائی اور ایک انیاس میں جس اور اسکے نفقے کا حقیقی بہن پر ہی اور ایک ایک خمس اور دونوں بہنوں پر ہوا اس واسطے کہ  
 وراثت بھی انکی ہی طریقے پر ہو تو اگر وہ شخص مر جاوے تو اس کے مال کے پانچ حصے کیے جاویں گے تین حصے حقیقی بہن کو اور ایک ایک  
 حصہ اور وہ بہنوں کو ملیگا **ص** اور نہیں نفقہ ہی باوجود اختلاف دین کے مگر زوجہ کو اگر چہ غنی ہو اور مہول اور فروغ کو  
 اگر فقیر ہو اور باپ کو جائز ہو کہ مال اپنے پیسہ کا جو غائب ہو واسطے نفقے اپنے کے بیچے اور زمین اسکی بیچا جائز نہیں اور  
 سولے نفقے میں اور کسی فرض کی بابت جو باپ کا بیٹے پر ہووے بیچا اس کے مال کا بھی جائز نہیں اور مان کو ہر جائز نہیں  
 کہ واسطے اپنے نفقے کے مال کو بیٹے کے بیچ ڈالے اس واسطے کہ ولایت تھاک مال سپرباپ کو مخصوص ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے تو اور مال تیرا واسطے تیرے باپ کے ہر **ف** روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے جابر سے بسند صحیح **ص** اور  
 جس شخص غائب کا مال کسیکے پاس مانت ہو اور اس نے بغیر حکم قاضی کے اس غائب کے مال باپ پر خرچ کیا ضامن ہوگا اور  
 اگر اس کا مال مان باپ کے پاس مانت تھا اور انھوں نے خرچ کیا تو ضمان لازم نہ آئیگا اور اگر قاضی نے نفقہ کا واسطے غیری  
 کے حکم کیا اور ایک مدت تک انکو نہ پونچھا تو بقدر اس کے نفقہ ساقط ہو جائیگا اور جامع کبیر مذوی سے منقول ہے کہ یہ جب ہو کہ  
 مدت دراز ہو جائے یعنی ایک مہینہ یا زیادہ گزر گیا ہووے اور اگر مدت کم گذری ہو یعنی ایک مہینے سے کم تو ساقط نہ ہوگا  
 لیکن اگر قاضی نے اس کو فرض لینے کا غائب کے نام پر حکم کیا اور اس نے قرض لیکے اپنے نفقے میں صرف کیا تو وہ مال  
 ذمہ غائب پر لازم ہوگا اور ساقط نہ ہوگا اور مولیٰ پر ہی نفقہ اپنے غلام اور لونڈی کا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے غلاموں کے حق میں کہ وہ تمھارے بھائی ہیں کیا اللہ نے انکو زیر دست تمھارا تو جب کا بھائی زیر دست  
 اس کے تو کھلاوے اس کو جو آپ کھانا ہی اور پہناوے اس کو جو آپ پہنتا ہی اور نہ تکلیف دو انکو اس امر کی جو منسوب ہے  
 انکو اور اگر دو تو تم بھی اعانت کرو انکی روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو ذر رضی سے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے  
 سند صحیح سے اور زیادہ کیا کہ جو تکو پسند نہ آوے ان میں سے تو بیچو انکو اور نہ عذاب کرو خلق اللہ کو اور حضرت علی رضی  
 مروی ہو کہ آخر کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ محافظت کرو نماز پر اور ڈرو اللہ سے اپنے غلاموں میں اخراج  
 کیا اس کو امام احمد نے **ص** تو اگر مولیٰ نے نہ دیا اور وہ قابل کسب کے ہیں تو مال دین گے اور نفقہ اپنا کریں گے اور اگر قابل  
 کسب کے نہیں جبر کیا جاوے گا مولیٰ تو علی بیع ہر **ف** اور حیوانات میں اگر انکو نفقہ نہ دے تو حکم بیع کا نہ کیا جاوے گا مگر  
 فی مابینہ دین اللہ حکم ہوگا اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عذاب کرنے سے خلق اللہ کے روایت کیا  
 اس کو ابو داؤد نے اور منع کیا صنائع کو نے سے مال کے روایت کیا اس کو بخاری سلم نے ابو جحیمین میں مروی ہے حضرت عبداللہ  
 بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب کی لٹی ایک عورت بسبب قبی کے قید کیا تھا اس کو یہاں تک کہ مر گئی  
 داخل ہوئی آگ میں اور اسی میں ہو کہ نہ کھانا دیا او سنے لٹی کو اور نہ پانی دیا جب اس کو قید کیا اور نہ چھوڑا اس کو کھا دے  
 گاسن نہیں کی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جبر کیا جاوے گا اس جانور کی بھی بیع پر **کذا فی الہدایۃ**

## کتاب العتاق

ہر ملک کو کرنا مملوک کا ایک امر مندوب اور تحسن ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرنا ہی مرد مسلمان کو

عبداللہ بن عمر سے

پاک کر آیا اور اسکے ہر عضو کے بے آزاد کرنے والے کے عضو کو آگ سے روایت کیا اور سکو بخاری مسلم نے اور  
صحیح ترمذی میں مروی ہے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرے دو عورتیں مسلمان  
ہونگی وہ دونوں خلاصی اور سکی آگ سے اور روایت ہے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ چوہا سینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عمل  
افضل ہے فرمایا ایمان لانا اللہ پر اور جہاد کرنا اور سکی راہ میں کہا سینے بھر کون سی گردن آزاد کر دینی افضل ہے فرمایا جب قیمت  
زیادہ اور نفیس زیادہ ہے اپنے مالک کے پاس روایہ کیا اور سکو بخاری مسلم نے اور صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بدلے سکتا ہی میٹا اپنے باپ کو مگر یہ کہ پائے اور سکو غلام جہاد آزاد کرے  
اور سکو اور سنون رکھا علمائے کرام آزاد کرے مرد غلام کو اور عورت لونڈی کو تاکہ مقابلہ اعضا کا ہو جائے ہدایہ  
صحیح ہو تا ہی حرم بالغ عاقل سے اپنی ملک میں **ف** تو غیر کا غلام آزاد نہیں کر سکتا اس واسطے کہ نہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں عقق ہے اور میں جب کا مالک نہیں آدمی روایت کیا اور سکو ترمذی نے اور کہا کہ  
حسن صحیح ہے **ص** تو اگر لفظ صریح ہو تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا جیسے کہ توڑ یا متق ہی یا متق ہی یا آزاد کیا سینے تجھ کو یا  
مختر ہی یا غیر کیا سینے تجھ کو یا مولی میرا ہی یا چکا کہ از میرے بول **ف** اور ایسا ہی اگر کہا کہ ای حری یا ای آزاد اور اگر نام  
اور سکا حری یا اور اسے بکار یا حری تو آزاد ہوگا اور اگر نام اور سکا حری تھا اور فارسی میں کہا ای آزاد یا نام اور سکا آزاد تھا  
اور عربی میں کہا یا حری تو آزاد ہوگا یا حری **ص** یا کہا کہ سترہ حری یا اور جو اعضا کہ او سے تعبیر سارے بدن سے  
ہوتی ہے **ف** اور گدرا بیان اور کتاب الطلاق میں **ص** اور اگر لفظ کنایہ ہو کہ احتمال آزاد ہونے اور نہ ہونے کا  
رکھتا ہے جیسے کہ میری ملک تیرے اور نہیں ہے یا تو میری ملک سے نکل گیا یا چھوڑ دی سینے راہ تیری یا لونڈی سے کہا  
چھوڑ دیا سینے تجھ کو **ف** کہ ان سب لفظوں سے عتاق اور عدم عتاق مراد ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہا کہ تو میری ملک سے نکل گیا  
معلوم نہیں کہ بسبب عتاق یا بسبب بیع کے یا بسبب ہبہ کے اور ایسا ہی باقی الفاظ میں **ص** تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا  
اور اگر مولی نے اپنے غلام کو کہا یہ میٹا میرا تو اگر فرزند اور سکا وہ ہو سکتا ہے تو بغیر نیت کے آزاد ہوگا اور اگر فرزند اور سکا  
نہیں ہو سکتا تو بھی امام صاحب کے نزدیک بے نیت کے آزاد ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک نہ ہوگا **ف** اور  
دلائل اسکے مذکور میں ہیں اور خرج و طے میں **ص** اور اگر خواہ نے اپنے غلام کو بکار کہ ای میرے بیٹے یا ای میرے  
بھائی تو آزاد ہوگا اس واسطے کہ مقصود بکار سے حاضر ہونا اور سکا ہے اور کاظ منی کا نہیں بخلاف اسکے جب مذکی  
ساتھ حری کے کیونکہ وہ صریح ہے قصد معنی کی طرف محتاج نہیں اور اسی طرح اگر کہا کہ نہیں حکومت ہے میری تجھ پر **ف**  
اگر چہ نیت کرے آزادی کی **ص** تو بھی آزاد ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اور سکا غلام ہو اور صرف مولی کا نہ ہو جس کا  
سکا تب میں **ف** اور بیان اسکا لگے آویگا **ص** اور لفظ طلاق اور جو کنایات طلاق ہیں او سے ہمارے نزدیک  
لونڈی آزاد ہوگی اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی بخلاف امام شافعی کے کہ اون کے نزدیک آزاد ہو جائیگا **ف** اور دلائل  
طرفین کے ہلے میں مسطور ہیں **ص** اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ تو نسل حری ہے آزاد ہوگا اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی  
اور اگر کہا کہ نہیں ہے تو مگر تو آزاد ہو جائیگا اور جو شخص کہ مالک ہو جائے اپنے ذی رحم محرم کا تو وہ آزاد ہو جائیگا **ف**

۴۰  
یہ فقہ حنفی ہے  
میں امام شافعی کے  
میں امام مالک کے  
میں امام احمد کے  
میں امام حنفی کے  
میں امام شافعی کے  
میں امام مالک کے  
میں امام احمد کے  
میں امام حنفی کے



دوسرا شریک بھی آزاد کرے یا سچی کرادے اور اگر ضمان بیوسے توکل ولا، آزاد کرنے والے کو ہی اور وہ آزاد کرنے والا رجوع کرنے رقم ضمان کا غلام پر اور صاحبین کے نزدیک دوسرے شریک کو دو ہی باتوں کا اختیار ہے چاہے ضمان بیوسے آزاد کرنے والے سے اگر وہ غنی ہی یا سچی کرادے اگر وہ فقیر ہو **ف** اور آزاد نہیں کر سکتا کیونکہ وہ پہلے ہی کل آزاد ہو چکا اونکی رائے پر اور دلیل ملتا ہے بین حدیث ابیہرہ سے صحیحین میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص آزاد کرے اپنا حصہ غلام کا تو خلاصی اسکی او سیر ہو اگر اس کے پاس مال ہو اور نہیں تو قیمت لگایا جاوے گا اور سچی کرانی جاوے گی اور دلیل امام ابوحنیفہ کی مذکور ہے دلیہ او فتح القدر من **ص** اور ولا فقط آزاد کرنے والے کو ہی اور اگر دونوں شرکیوں نے گواہی دی اس بات کی کہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو **ف** مثلاً زید اور عمرو شریک تھے ایک غلام میں تو زید نے شہادت دی کہ عمر نے اپنا حصہ آزاد کیا اور عمرو نے شہادت دی کہ زید نے اپنا حصہ آزاد کیا **ص** تو غلام سچی کرے اون دونوں کے لیے اونکے حصے میں اور ولا اون دونوں کے واسطے ہو برابر ہو کہ وہ دونوں تنگدست ہوں یا دونوں فراخ دست یا ایک تنگدست اور دوسرا فراخ دست اور صاحبین کے نزدیک سچی کرے اگر دونوں تنگدست ہوں اور اگر دونوں فراخ دست ہوں تو سچی کرے اور ایک تنگدست ہو اور دوسرا فراخ دست تو تنگدست کے واسطے سچی کرے اور دونوں ریگی ولا سب صورتوں میں یہاں تک اتفاق کریں دونوں ایک کی آزادی پر اس واسطے کہ ہر ایک اپنے عتق کا منکر ہو اور اگر ایک نے اس کے عتق کو معلق کیا مل کے روز ایک فعل کے وجود پر اور دوسرے نے اس کے عدم پر **ف** مثلاً ایک شریک نے کہا کہ اگر کل زید اس گھر میں جاوے تو حصہ میرا آزاد ہو **ص** اور کل کار و نگذ گیا اور شرط اسکی معلوم نہ ہوئی **ف** مثلاً زید اس گھر میں گیا یا نہ گیا معلوم نہ ہوا **ص** تو آزاد ہو جاوے گا نصف اس غلام کا **ف** اس واسطے کہ دونوں باتوں سے کوئی امر ہو یا ہوگا تو نصف آزاد ہو جاوے گا **ص** اور سچی کرے نصف میں واسطے اون دونوں کے او یا امام محمد کے نزدیک سچی کرے واسطے کل کے دونوں کے لیے اور اگر غلام دونوں کے جدا ہیں مثلاً ایک شخص نے کہا کہ اگر فلا نا شخص کل گھر میں داخل ہو تو غلام میرا آزاد ہو اور دوسرے نے کہا کہ اگر فلا نا شخص گھر میں کل داخل نہ ہو تو غلام میرا آزاد ہو اور کوئی آزاد نہ ہوگا اور اگر ایک غلام ساتھ خرید یا حبس یا وصیت یا وصیوں کی ملک میں آیا اور ایک اون میں سے اس غلام کا باپ ہی یا نصف اپنے بیٹے کا غیر سے خرید لیا یا اس کے عتق کو معلق کیا ساتھ اسکی شریک کے اور پھر خرید لیا اسکو یکے ساتھ ملے تو ان سب صورتوں میں حصہ اسکا آزاد ہو جاوے گا اور باپ ضامن نہ ہوگا برابر ہو کہ شریک جانتا ہو اس بات کو کہ یہ بیٹا ہی اسکا یا نہ جانے جیسا کہ نہیں ضامن ہوتا ہی باپ اگر وارث ہوئے دونوں ایک غلام کے اور صورت اسکی ہوں ہی کہ ایک عورت گھنی اور ایک ایک غلام تھا کہ وہ اس کے خاوند کا بیٹا تھا اور وہ عورت چھوڑ گئی اپنے بھائی اور خاوند کو تو باپ نصف غلام کا مالک ہو جاوے گا اور آزاد ہوگا اور اس کے بھائی کے حصے کا ضامن نہ ہوگا اب دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے اسکو آزاد کرے یا سچی کرے اور صاحبین کے نزدیک غیر میراث میں دوسرا شریک ضامن ہوگا اسکی نصف قیمت کا اگر غنی ہی اور سچی کرے گا غلام اگر وہ فقیر ہو اور میراث کی صورت میں کچھ کے نزدیک ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ ثبوت ملک کا میراث میں کچھ اختیاری نہیں ہے تو باپ یا

کیا قصور ہو مسئلہ اگر کسی شخص نے بعض غلام او سکے مولیٰ سے خریدے بعد او سکے بعض باقی کو باپ نے اوس غلام کے جو غنی ہو خریدے تو اب اس شخص کو اختیار ہے باپ سے او سکے بقدر اپنے حصے کے ضمان لیوے یا غلام سے سعی کرے او صاحبین کے نزدیک فقط ضمان لیوے مسئلہ ایک غلام میں تین شخص برابر کے شریک تھے ایک نے او سکودے برکیا اور دوسرے نے آکر لکھیا اور وہ دونوں مالدار ہیں اور تیسرا چوب را تو چاہنے والا اپنے تہائی حصے کا ضمان لیوے مدبر کرنے والے سے اور ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے اور مدبر ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے تہائی حصے کا بعد مدبر ہونے کے نہ اقسے کا جتنا چاہے رہے فولے کو دیا ہو یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے **ف** مثلاً اوس غلام کی شائیں دہلی قیمت تھی تو چوب نہنے مالدار بر کرنے والے سے فور پڑے لے لے اور مدبر کرنے والا ضمان لیوے آزاد کرنے والے سے چھ روپیہ اس واسطے کہ قیمت مدبر کی دو ثلث میں قیمت غلام کے اس واسطے کہ ٹکڑے منافع تین بین وطنی اور خدمت لینا اور مدبر کر کے ایک فائدہ جاتا رہا یعنی اب او سکودے چوب نہیں سکتا تو ایک ثلث قیمت بھی او سکے مقابلے میں کم ہو جاو گی **ص** اور صاحبین کے نزدیک غلام اوس شخص کا ہو گا جس نے مال او سکودے برکیا اور ضمان ہو گا وہ ثلث قیمت کا **ف** یعنی اتھارہ روپیہ کا صورت مذکور میں **ص** واسطے دونوں شریکوں اپنے کے برابر ہو کہ تنگ دست ہو یا فراخ دست اور ولا موافق مذہب امام ابو حنیفہ کے تین حصے کیچا ہو گی دو حصے مدبر کرنے والے کو اور ایک حصہ آزاد کرنے والے کو **ف** اور صاحبین کے مذہب کے فوق والا مل بر کرنے والے کو ملے گی **ص** اور اگر ایک نے دو شریکوں میں سے لونڈی میں کہا کہ یہ میرے دوسرے شریک کی خدمت اور اوس نے انکار کیا تو وہ لونڈی ایک دن خالی بیٹھی رہے گی اور ایک دن خدمت کرے گی منکر کی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک اگر چاہے منکر سعی کر لیوے لونڈی سے نصف قیمت میں پھر وہ آزاد ہو جاو گی اس واسطے کہ جب او سکے شریک نے تصدق ام ولد ہوئے کی نکلی تو اقرار او سکا اوسی پر پٹ گیا تو گویا او کی ام ولد ہو گئی تو شریک قحط اپنے حصے کے وافی سعی کر لے گا اور پھر آزاد ہو جاو گی مسئلہ اور اگر ایک ام ولد دو شخصوں میں مشترک تھی او ایک نے اون میں سے او سکوا آزاد کرنا تو دوسرے کے حصے سے ضمان نہ ہو گا امام کے نزدیک کیونکہ امام صاحب کے مذہب میں ام ولد کی کچھ قیمت نہیں اور صاحبین کے نزدیک ضمان ہو گا اس واسطے کہ ام ولد او سکے نزدیک قیمت دار ہے مسئلہ اور جس شخص کے تین غلام تھے اور دواو سکے پاس جو تھے اور اوس نے کہا ایک تم میں کا آزاد ہے پھر ایک اون دو میں سے چلا گیا اور تیسرا غلام آیا اور پھر کہا ایک تم میں کا آزاد ہے اور بعد اس کے وہ شخص مر گیا اور کچھ بیان نہیں کیا تو جو غلام دونوں مرتبہ حاضر تھا او سکے تین ربح آزاد ہو گئے اور نصف اور وٹکا نزدیک امام ابو اور امام ابو یوسف کے اور ایسا ہی پر امام محمد کے نزدیک مگر تیسرے کا ایک ربح آزاد ہو گا او سکے نزدیک **ف** اور دلیل اسکی صلیٰ سطور پر **ص** اور اگر مولیٰ نے یہ قول مرض موت میں کیا اور وارثوں نے اسکو جائز نہ لیا اور وہ ان تین غلاموں کے اور کہنی مال او سکا نہیں اور قیمت ان سب کی برابر ہو تو یہ غلام کے سات حصے کرینگے موافق حصوں عتق کے او سکے نزدیک اس واسطے کہ تین ربح اور دو نصف کے چار ربح ہوئے تو سات حصے عتق کے تھے **ص** تو سات حصے ثلث مال ہو گئے اس واسطے کہ قیمت ہر غلام کی مساوی ثلث مال کے ہو تو جو غلام بخل گیا تھا او سکے دو سبغ آزاد ہوئے اور پانچ سبغ میں اپنے قیمت کے سعی کرے گا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین یعنی تین سبغ اور سعی کرے گا پانچ سبغ میں اپنی قیمت کے اور امام محمد کے نزدیک کہ



سہام عتق چھ تھو اور سکوثلث مال بناوینگے اور ہر غلام کے چھ حصے کرینگے تو خارج کے دوسرے آزاد ہونگے اور سہی کرگیا چارہک  
قیمت میں اور ثابت کے تین سہام اور سہی کرگیا تین سہام میں اور داخل کا ایک تو سہی کرگیا پنج سہام میں مثلاً قیمت ہر غلام  
کی بیالیس روپے تھے اور یہی ثلث مال ہی توکل مال ایک سو چھیالیس روپے ہوئے تو شہین کے نزدیک خارج کے دو سہام یعنی  
بارہ روپے آزاد ہوینگے اور باقی سہام یعنی سہ سہی کرگیا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین سہام یعنی اٹھارہ روپے  
آزاد ہوئے اور چار سہام یعنی چھ سہی کرگیا اور امام محمد کے نزدیک خارج کے دوسرے یعنی چودہ روپے اور ثابت کے  
تین سہام یعنی اکیس روپے اور داخل کا ایک سہام یعنی سات روپے آزاد ہونگے تو سب سہام عتق دونوں قولوں پر جائز ہیں  
ہوئے **ف** اس صورت سے **۱۲** شہین کے نزدیک اور اس صورت سے **۱۴** امام محمد کے نزدیک **ص** اور  
وہ ثلث مال ہی اور سہام سعایت چار سہی روپے ہوئے اور وہ وثلث مال کے ہیں **و** اس صورت سے **۱۲** شہین کے  
دیکھ اور اس صورت سے **۱۴** امام محمد کے نزدیک **و** اسدا علم **ص** اور اسی طرح جو شخص تین عورتیں رکھتا ہو اور عورتیں  
برابر ہو اور اوٹنے کے یکے ساتھ وطی نہیں کی اور دو عورتیں اوٹنے کے پاس حاضر تھیں اوٹنے کے ایک تم میں سے طالق ہو  
بعد اوٹنے کے ایک انہیں سے جلی گئی اور تیسری آنی پھر کہا کہ ایک تم میں سے طالق ہو تو جو عورت کہ حاضر رہی اوٹنے کے ہر  
تین ٹمن ساقط ہوئے اور جو نکل گئی اوٹنے کے ہر ٹمن ساقط ہوئے اور جو داخل ہوئی اوٹنے کے ایک ٹمن **ف**  
اور خیریل اور دلائل اسکے پہل میں مذکور ہیں **ص** اور اگر کسی شخص نے دونوں عورتوں اپنی سے کہا کہ ایک کو تم میں طلاق ہو  
بعد اوٹنے کے ایک کے ساتھ وطی کی یا ایک مگر گئی تو دوسری پر طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ ایک کی وطی سے معلوم ہوا کہ اوٹ  
اوٹنے کی دوسری تھی اور اسی طرح ایک کے مرنے سے دوسری محل طلاق نہیں ہی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے  
دو غلاموں سے کہا کہ ایک تم میں آزاد ہو بعد اوٹنے کے ایک کو بیچا یا ہبہ کر دیا یا تصدق کیا اور اوٹنے کو سپرد کر دیا یا ایک مگر گیا یا ایک کو  
دو لونڈیوں سے ام ولد کیا تو وہ آزاد ہو جائیگا اس واسطے کہ ان تفرقوں سے معلوم ہوا کہ یہ مراد تھا لیکن فقط وطی سے دہرا  
آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جو جائیگا **و** اور دلائل یافین کے مذکور ہیں **ص** میں **ص**  
اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر اول بار تو لڑکا جائی تو تو آزاد ہو اور اوٹنے ایک لڑکا اور ایک لڑکی اور معلوم  
کہ کون اول پیدا ہوا تو اوٹنے کی لونڈی اور اوٹنے کی لڑکی آزاد ہو جائیگی اور لڑکا غلام رہیگا اور اگر دو شخصوں نے گواہی دی کہ  
فلان نے دو غلاموں میں سے اپنے ایک غلام کو آزاد کیا ہو تو امام صاحب کے نزدیک گواہی ادنیٰ باطل ہوگی لیکن اگر دونوں گواہوں  
اس بات پر شہادت دی کہ اوٹنے اپنے فرزند تین ایک کو آزاد کیا یا حجت تین یا چھ تین ایک کو بہ کیا تو گواہی جائز ہوگی اور یہی طر  
اگر دونوں گواہوں نے کہا کہ فلان نے ایک کو دو بیویوں اپنی سے طلاق دیا ہو تو بالاتفاق درست ہوگا برخلاف اوٹنے کے جب کو اپنی  
کہ اوٹنے ایک کو دو لونڈیوں اپنی سے آزاد کیا ہو کہ نزدیک امام کے درست نہ ہوگا مگر جب گواہی تین ایک لونڈی میں کی آزاد ہو

### باب الحلف بالعتق

جس شخص نے کہا کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو جو غلام میرا اوٹنے ہوگا وہ آزاد ہو تو جو غلام اوٹنے کی ملک میں وقت داخل ہوئے  
ہوگا وہ آزاد ہو جائیگا اگر بعد قسم کے اوٹنے مالک ہوا ہو دے اور جو کہ مالک میں اگر گھر میں داخل ہو تو جو غلام میرا آزاد ہوگا

ف یعنی ہاوسدن کا لفظ کہ اس وقت داخل ہونے کے جو غلام کہ پہلے قسم کے اوسکی ملک میں ہوگا آزاد ہو جائیگا  
 ف اور جس غلام کا کہ بعد قسم کے مالک ہوا ہووے وہ آزاد نہ ہوگا **ص** اور اسی طرح اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی ہو غلام  
 کہ مالک ہون میں اوسکا کل آزاد ہو جائیگا تو جو غلام کہ وقت قسم کے اوسکی ملک میں ہوگا کل آزاد ہوگا **ف** اور جو بعد قسم کے  
 ملک میں آئے تو وہ آزاد نہ ہوگا اگرچہ قسم ہی کے دن میں خریدا ہووے **ص** اور اگر کہا کہ جو بندہ میرا مذکر ہی آزاد ہو اور اوسکی  
 ایک لونڈی حلد ہی اور وہ ایک کاجنی تو آزاد نہ ہوگا اگرچہ کم میں چھ مہینے سے قسم کے وقت سے بچے اور اگر مذکر کی قید نہ لگاتا تو  
 لونڈی بھی اور اوسکی تبعیت میں جل بھی دونوں آزاد ہو جاتے اور اگر کہا کہ جو غلام میرا ہی جس غلام کا میں مالک ہوں آزاد ہو  
 بعد میری موت کے تو جو اس کہنے کے قبل اوسکی ملک میں ہوگا بدرجہا ہو جائیگا اور جو اسکے بعد ملک میں آئے مدبر نہ ہوگا تو اوسکی  
 بیع جائز ہوگی لیکن بعد مرنے کے دونوں ثلث مال سے آزاد ہو جائیگے **ف** اور دلیل اسکی اہل میں کور ہو **ص** اور  
 جس شخص نے اپنے غلام سے کہا تو آزاد ہو یہ بے مین ہزار دم کے اور اسنے قبول کیا تو وہ آزاد ہوگا اور ہزار دم اوپر  
 فرض ہو جائیگے تو ضمانت اون روپوں کی صحیح ہوگی اسواسطے کہ یہ دین صحیح ہو کہ آزاد پر ہر خلاف بدل کتابت کے کہ ضمانت  
 اوسکی جائز نہیں کیونکہ وہ قرض غلام پر ہی اور وہ دین صحیح نہیں **ف** تو کتابت میں اور اس میں فرق معلوم ہو گیا اسواسطے  
 کہ کتابت آزاد نہیں ہوتا جب تک کہ اوپر ایک پیسہ بھی باقی ہے اور اگر عاجز ہو جائے تو پھر ملوک ہو جائیگا خلاف مستحق  
 علی مال کے کہ یہ آزاد ہو جائے اور قرض اوپر رہتا ہی جیسے آزاد شخص **ص** اور جس نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر اسقدر مال  
 تو مجھ کو ادا کرے تو تو آزاد ہو تو مال کے لدا کرنے تک وہ غلام ماؤن بہ تجارت ہو جائیگا تو جب تمام مال کو اوسی مجلس میں لے کر  
 آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ جب ادا کرے تو آزاد ہو تو جب وقت کہ تمام مال دیکھا آزاد ہو جائیگا اگرچہ بعد مجلس کے ادا کرے اور مراد ادا کرنے  
 یہ کہ موعے کو دیدیوے اور اوسکا قبضہ کرادیوے یا ایسی جگہ رکھ دیوے کہ مولیٰ اوسکو بغیر کسی مانع کے لے سکتا ہو  
 اگرچہ قبل اس کہنے کے غلام نے اوسکو کسب کیا ہو لیکن مولیٰ اس صورت میں اوپر رجوع کر لے گیا اور اگر بعض مال کو ادا کیا تو  
 آزاد نہ ہوگا یہاں تک کہ کل مال ادا کرے اور اگر کہا کہ تو بدلے میں ہزار کے بعد میری موت کے آزاد ہو تو اگر اسنے بعد موت کے  
 اوسکو قبول کیا یا وارث نے اوسکو آزاد کر دیا تو آزاد ہوگا اور جو وارث نے بھی آزاد کیا اور نہ اسنے قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا اور اگر  
 ایک سال کی خدمت براوسکو آزاد کیا اور اسنے قبول کیا تو آزاد ہو جائیگا اور خدمت ایک سال کی اوپر لازم ہوگی اور اگر  
 قبل گزرنے ایک سال کے مولیٰ مر گیا تو نزدیک شخصین کے قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت  
 خدمت کی واجب ہوگی اسی طرح اگر غلام کو اوس کے ماتھے مقابلے میں کسی چیز میں کے بیچا او قبل قبض کرنے کے وہ چیز  
 ہلاک ہوگئی تو شخصین کے نزدیک قیمت اپنے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور امام محمد کے نزدیک قیمت اوس شے میں کی  
 مسئلہ اگر کسی شخص نے باندی کے مالک سے کہا کہ اس باندی کو بدلے میں ہزار کے آزاد کر اس شرط پر کہ میرے  
 ساتھ اوسکا نکاح کرے اور مالک نے اوسکو آزاد کیا اور باندی نے اوس شخص کو قبول نہ کیا تو وہ باندی خواجہ صلیٰ  
 سے آزاد ہو جائیگی اور اوس شخص پر کچھ نہیں اور اگر کہا کہ اس باندی کو میری طرف سے بدلے میں ہزار کے آزاد کر  
 ف یعنی میری طرف کا لفظ زیادہ کیا اور باقی مسئلہ ویسا ہی ہو **ص** تو اوس ہزار کو اوسکی قیمت اور ہزار پر

قسمت کرینگے اور اس شخص پر حصہ قیمت کا واجب ہوگا تو مثلاً قیمت اس کی ہزار تھی اور ہر مثل با بیع سو تہہ ہزار کو بیچ کر ہزار قیمت کرینگے تو دو تہائی ہزار کی حصہ قیمت کا اور ایک تہائی ہزار کی حصہ ہر مثل کا ہوا تو اس شخص پر دو تہائی ہزار کی واجب ہوگی مالک کے لیے اور اگر لوٹڈی نے اس کو قبول کیا تو اول صورت میں **ف** یعنی جسمین میری طرف نہ لفظ نہیں پر **ص** قیمت سا قہ ہوگی **ف** یعنی دو تہائی ہزار کی **ص** اور دوسری صورت میں **ف** یعنی جسمین میری طرف نہ لفظ موجود ہو **ص** دو تہائی ہزار کی اس شخص پر لازم آوینگی اور بقبا قسمت سے حصہ ہر مثل کا ہوا **ف** یعنی ایک تہائی ہزار کی **ص** وہ دونوں صورتوں میں ہر ہو جائیگا اس کو لوٹڈی کا

### باب مدبر اور ام ولد کے بیان میں

اور جب مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا جب مر جاؤں میں تو تو آزاد ہو یا تو آزاد ہو بعد میرے یا تو مدبر ہو یا مدبر کیا میں نے تجھ کو اگر سو برس تک میں مر جاؤں تو آزاد ہو اور غالب ہی موت اس کی قبل سو برس کے تو ان سب باتوں میں وہ مملوک مدبر ہو گیا تو نہیں جائز ہے بیع اس کی اور نہ ہیبا و سکا **ف** اور کہا شافعی نے جائز ہے بیع مدبر کی او صحیح ہوا ابن عمر سے کہ بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ ہیبا کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے اور رفع کیا اس کو طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اس کے رفع کو اور صحیح کیا اس کے وقت کو اور بھی بخالد دارقطنی نے علی بن طلحہ سے انھوں نے ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے مدبر آزاد ہونے سے اور ضعیف ہے ابن طلحہ سے اور وہ جو روایت کیا جسمین میں جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیجا مدبر کو ایک اقدیم کہ اس سے عموم ثابت نہیں ہوتا تو نہ معارض ہوگی روایت ابن عمر کو اور ابن عمر کو مانا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بیع المملوک بڑ تو معارض ہوتا علاوہ اسکے وہ حدیث معمول ہے مدبر مقید پر اور مدبر مقید کی بیع جائز ہے جیسا کہ آگے آکر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی جعفر سے کہ اس کے نزدیک ذکر ہوگا عطاء اور طاؤس قائل ہیں ساتھ حدیث جابر کے کہ بیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر کو سو کہا ابو جعفر نے کہ شہادت دیتا ہوں میں کہ اذن دیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خدمت کی بیع میں اور کہا کہ ابو جعفر یہ ثقات معتبرین سے ہے اور لیکن یہ حدیث مرسل ہے اور کہا ابن القحطانی نے کہ مرسل صحیح ہے اور فیصل کی اس کی اس مقام میں شیخ ابن الام نے صوا خواجہ کو جائز ہے کہ خدمت لیوے اور اجارہ کرے اور لوٹڈی مدبر کا نکاح کر دینا اور وطی کرنا اس سے جائز ہے **ف** کیونکہ روایت کیا امام ابو حنیفہ نے عطاء بن یسار سے انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ وطی کرتے تھے دو لونڈیوں سے کہ آزاد کیا تھا او نگو بعد موت کے **ص** اور جب مولیٰ مر جاوے گا تو وہ اس کے ثلث مال میں سے آزاد ہو جاوے گا **ف** اور دلیل اس کی گذری **ص** اور اگر اس نے کچھ مال نہ چھوڑا اس کا دس مدبر کے تو ایک ثلث اس کا آزاد ہوگا اور دو ثلث میں سے کسی کرے گا اور اگر قرض خواجہ پر لٹا ہو کہ تمام قیمت کو اس کی محیط ہو تو کل کو اس سے کسی کرے گا **ف** اس واسطے کہ تدبیر بنزلے وصیت کے ہے اور دین مقدم وصیت پر **ص** اور اگر خواجہ نے اس کا عتق سعلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا اگر اس مرض میں مر جاؤں یا ایک سال میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو جاؤں صورتوں میں سے کہ غالب ممکن ہیں تو قبل مرے

بیع اور ہبہ اور سکی جائز ہی اور جب خواجہ اسی صفت پر مر جائے تو وہ ثلث مال سے آزاد ہو جاوے گا۔

### فصل ام ولد کے بیان میں

اگر لونڈی مولیٰ سے جنے تو وہ ام ولد ہوگئی اگرچہ پہلے سے اسکا مالک تھا بلکہ نکاح میں تھی اور پھر مالک ہو گیا اور حکم اسکا نہاد  
مدبر کے ہوتے ہی بیع اور ہبہ اور سکی جائز نہیں اور وطنی کرنا اور خدمت لینا اور اجارہ دینا اور نکاح کر دینا جائز نہ  
کذا فی الہدایۃ اور داود ظاہری اور بعض فقہاء کے نزدیک بیع اور سکی جائز ہی اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن عباس سے  
کہ ذکر گئی گئی ہاں براہیم کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو فرمایا آپ نے آزاد کیا اسکو اس کے لڑکے نے لور پڑا  
کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں اور ابن عبد البر نے تمہید میں اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عمرؓ سے کہ منع کیا  
انھوں نے بیع سے ام ولد کی اور کہا کہ بیچی جاوے اور میراث ہووے اور نہ مہ کیجاوے اور نہ فائدہ اٹھاوے اس سے  
سید اسکا جب تک جیتا ہے سب موجب مر جائے تو وہ آزاد ہو اور نکالا اسکو مالک نے موطا میں نافع سے انھوں نے  
ابن عمر سے بسند صحیح ص گمر یہ کہ وہ آزاد ہو یا وگئی کل مال سے اس کے ف اس واسطے کہ سعید بن المسیب مروی  
کہ ام ربیعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آزاد ہو جاوے اور امات اولاد اور بیچی جاوے کسی قرض میں اگر نہ کی جاوے ثلث  
مال میں ذکر کیا اسکو ہدیہ میں اور فتح القدیر میں ہے کہ ذکر کیا اسکو امام محمد نے اصل میں اور نکالا ابن ماجہ نے ابن عباس سے  
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لونڈی کہ جنے اپنے سید سے تو وہ آزاد ہو جائے اور روایت کیا  
اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہا کہ صحیح الاسناد ہے اور روایت کیا اسکو ابو یعلیٰ و صلی نے اور زیادہ کیا کہ وہ آزاد ہو  
بعد اسکی موت کے مگر یہ کہ آزاد کرے اسکو مولیٰ قبل اپنی موت کے ص اور نہ سچی کرے بلکہ واسطے دین مولیٰ کے اولونڈی  
کے لڑکے کا نسب ثابت نہ ہوگا مگر یہ کہ مولیٰ اسکا اقرار کرے اس واسطے کہ لونڈی فراش ضعیف ہی اور جب اقرار کر لیا تو وہ  
ام ولد ہوگئی باوجود کہ جس نے کی تو بغیر اقرار کے نسب اسکا ثابت ہو جاوے گا مگر یہ کہ خواجہ اسکا انکار کرے اس واسطے کہ ام ولد  
فراش متوسط ہی اور فراش قوی ہوگا مگر یہ کہ اس کے لڑکے کا نسب ثابت ہو گیا بغیر اقرار کے اور اس کے انکار سے منفی ہوگا  
بلکہ لعان واجب ہوگا اور اگر ام ولد نصرانی کی اسلام لائی تو نصرانی پر اسلام کو پیش کرینگے اگر وہ بھی مسلمان ہو تو وہ اسکی  
ام ولد رہے گی اور اگر اسلام سے اس نے انکار کیا تو ام ولد بقدر اپنی قیمت کے سعی کرے گی بعد اس کے آزاد ہو جاوے گی ف  
اور امام زفر کے نزدیک بالفعل آزاد ہو جاوے گی اور سعایت کی رقم او سپردین ہو جاوے گی ص اور جب کہ لونڈی دو شریکوں  
میں ہووے اور وہ جنے اور ایک نے دو شریکوں میں سے اسکا دعویٰ کیا تو نسب اسکا اس سے ثابت ہو جاوے گا  
اور وہ اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور ضامن ہوگا اسکی نصف قیمت کا اور نصف عرق کا ف عمر سے مراد مہر مثل ہے اور  
بعضوں کے نزدیک عمر وہ ہے کہ عورت جتنے پر اجارہ لی جاتی وہ اسے وطنی کے اگر زنا طلال ہوتی ص قیمت ولد کا  
اور جو دونوں نے دعویٰ کیا تو دونوں سے نسب ثابت ہوگا ف اور امام شافعی کے نزدیک قیادان کی طرف  
رجوع کرینگے اور وہ جکایتلاوے گا اس سے نسب ثابت ہوگا اور ہلرازمہ ب مروی ہے عمر سے اخراج کیا اسکا  
سعید بن جابر نے اور عثمان سے روایت کیا اسکو انترم نے اور فیصل مستح القدیر میں ص اور وہ دونوں کی

ام ولد ہو جاوے گی اور ہر ایک پانچ عشر لازم ہوگا دوسرے کے واسطے اور ہر ایک سے میراث کامل لیا اور وہ دھن  
 اِس سے میراث ایک باپ کی لینے اور آدھا آدھا قسمت کر لینے اور اگر خواہے جی لوٹنی کو سکا تہ کیا اور پھر اس سے  
 وطن کی اور وہ جی اور دعوی کیا اسکا مولی نے اور سکا تہ نے اسکی تصدیق کی تو نسب رس کے کا ثابت ہو جاوے گا  
 اور مولی پھر اور قیمت لڑنے کی لازم ہوگی اور لوٹنی اسکی ام ولد نہوگی اور امام ابی یوسف کے نزدیک تصدیق  
 سکا تہ کی شرط نہیں اور اگر اسنے مولی کو چھٹلایا تو نسب لڑنے کا اسنے ثابت نہوگا مگر جب کہ مولی اس لڑکے کا  
 ایک دن بھی مالک ہو جاوے اس طرح ہر کہ وہ سکا تہ ادا کرنے سے بدل کتاب کے عاجز ہو جاوے تو نسب ثابت ہو جاوے گا

## کتاب الایمان

ایمان جمع یمن کی ہے اور یمن لغت میں کہتے ہیں قوت کو اور شریعت میں ص یمن کہتے ہیں قوت دینے کو خبر کے ساتھ  
 ذکر اللہ کے یا تعالٰی کے ساتھ کسی شے کے اور یمن جن پر احکام شرعی مرتب ہیں تین قسم ہیں ایک غموس ف اور نام لگا  
 غموس اسو اسٹے ہو کہ وہ قسم کھانے والے کو ڈبا دیتی تو گناہ میں یاد دہن کی آگ میں ص اور وہ یہ ہے کہ کسی شے کو گناہ سے  
 خلاف قصداً جھوٹے قسم کھائے ف مثلاً کہ قسم خدا کی میں حج کر چکا اور حج اسنے نہیں کیا تھا اور قصداً  
 جھوٹ بولا ص اور اس سے گناہ کار ہوگا ف اور کفارہ اسکا کچھ نہیں مگر توبہ اور استغفار اسواسطے کر فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ چیزیں ہیں کہ نہیں ہو اور نہیں کفارہ اور ذکر کیا اوسمین سے اس قسم کو کہ جھوٹ ہے ہر  
 کا ثابو کے سبب اس کے مال ناحق روایت کیا اوسکو امام احمد نے منہ جمیع سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ جو شخص کہ حلف کرے اور وہ اوسمین کا ذب ہو تاکہ کا ثابو کے سبب اس کے مال ایک مومنان کا تو حرام کر گیا اللہ ویر  
 جنت کو اور داخل کر گیا اوسکو آگ میں روایت کیا اوسکو ابن جابر نے ابی امامہ سے اوسمین میں ہر کہ جاوے گا اللہ کے پاس اور  
 اوسپر غصہ ہوگا نفوذ باللہ ص اور سنن ابوداؤد میں ہے حدیث عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جو شخص کہ حلف کرے کا ذب تو چاہیے کہ بنا لیسوے اپنا ٹھکانا جہنم میں ص اور دوسری لغو اور وہ قسم ہے جھوٹا مگر گناہ  
 اس گمان سے کہ سچ ہے اور اسمین امید غفرت کی ہے ف اور یہ بھی ایک قسم لغو کی ہے کہ کہے قسم اسکی وہ زید ہے یا اسکا  
 سے اور سچے وہ عمرو اور امید ہے کہ مواخذہ اسمین ہوگا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا تَقُولُوا نَحْنُ بِاللَّغْوِ فَيَؤْتِيَنَا مَقَالًا  
 ص اور تیسری منعقد اور وہ قسم ہے امر آئندہ پر اور اسمین اگر خلاف واقع ہو تو کفارہ لازم نہیگا ف اسواسطے کہ  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَکِنْ یُقْبَلُ مِنْهُ عَقْدٌ غَيْرُ الْأَیْمَانِ اور امام شافعی کے نزدیک غموس میں بھی کفارہ ہے  
 اور حدیث امام احمد کی اور حجت ہے ص جو قسم منعقد ساتھ زبردستی کے ہو یا جھوٹ سے جیسا کہ جسکے جبر سے یا  
 جھوٹ سے کہے قسم خدا کی کل میں آؤنگا اور نہ آیا تو حاشا ہوگا ف اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 تین چیزیں ہیں کہ قصد او کا قصد ہے اور کھیل او کا قصد ہے کھالچ اور طلاق اور رجعت میں ذکر کیا اوسکو صاحب ہایہ  
 اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا اوسکو ابوداؤد اور ابن ماجہ اور احمد نے اور ذکر لیں تین چیزیں کھالچ  
 آہ طلاق اور رجعت اور ابن عدی نے کامل میں روایت کیا اور اوسمین ہر کہ تین چیزیں ہیں کہ اوسمین کھیل نہیں جسے لوگو

۹۰  
 کتاب الایمان  
 جہاں سے

۹۰  
 کتاب الایمان  
 جہاں سے

۲۶۱

بولتا تو واجب ہو میں طلاق اور عتاق اور حجاج اور روایت کیا عبد الرزاق نے علی اور عمر سے موقوفہ انھوں نے  
 کہا تین چیزیں ہیں کہ نہیں ہو کھیل اور نہیں حجاج اور طلاق اور عتاق اور ایک روایت میں اونسے چار مروی ہیں اور زیادہ  
 نذر کو کہا شیخ ابن العمام نے ولا شاک ان الیحد فی معنی الذہیقاس علیہ یعنی نہیں ہو شک کہ میں معنوق  
 مذہب کے ہو تو قیاس کیا جاوے گا اور امام شافعی کہتے ہیں کہ جبر سے اور مجبور سے قسم منع نہیں ہوتی اور  
 ابن الجوزی نے تحقیق میں استدلال کیا ہے واسطے اونسے جو روایت کیا دارقطنی نے واذا بن استع سے اور ابی  
 سے کہ کہا اونسے دونوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہو معنوق یعنی مجبور پر نہیں ہو کہ کہ عینہ انہیں  
 اوسکی ضعیف ہے کہ صاحب تنقیح نے کہ یہ حدیث منکر ہے بلکہ موضوع ہے اور اوسکی اسناد میں ایک جماعت ہے کہ اونسے حج  
 جائز نہیں **ص** یا اسی طرح اگر قسم کھائی کہ بعد امین نہیں آؤنگا اور پھر جبر سے یا سہو سے آیا مانت ہوگا اور یہی حکم  
 دیوانگی اور بیہوشی کا **ف** اور قسم ساتھ اللہ کے ہو یا کسی اسم سے اوسکے اسم سے جیسے رحمن اور حیم یا کسی صفت سے اوسکی  
 کوہ معروف ہو قسم میں تلاغت اللہ کی اور جلال اللہ کا اور کبریا کی اوسکی اور جو حلف کرے گا ساتھ غیر اللہ کے مثلاً نبی یا کعبہ کی تو  
 وہ حلف نہوگی **ف** اسواسطے کہ صحیحین میں مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص تم میں سے ارادہ حلف  
 کرے تو حلف کرے ساتھ اللہ کے یا چپ رہے اور جامع ترمذی میں روایت ہے حضرت عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کی سوا اللہ کے اور کسی تو اسے شریک کیا یعنی شریک کیا غیر خدا کو خدا کے ساتھ تعظیم  
 اور یہ نہایت زجر ہے اور ان باپ کی قسم کھانا بھی ممنوع ہے اور یہ حدیث سے ثابت ہے **ص** اور جو حلف کرے گا ساتھ ان  
 صفات الہی کے جن سے عرف میں قسم نہیں کی جاتی مثلاً رحمت اللہ کی اور علم اوسکا اور رضا اوسکی اور غصہ اوسکا  
 اور عذاب اوسکا تو قسم منع نہوگی اور قسم منع نہوگی اگر قسم کھائے ساتھ عمر اللہ یعنی بقا اوسکی کے یا اوسکی قدرت  
 یا اوسکے عہد اور میثاق کے یا اتنا کہ میں قسم کھاتا ہوں یا حلف کرتا ہوں یا شہادت کرتا ہوں اگر یہ لفظ اللہ کا نہ کہے  
 یا اور میرے نذر ہے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ نَذَرَ اَنْ يَمْسُقَ فَعَلَقَ كَفَّارَتُهُ يَمِينُ  
 كَفَّارَتُهُ یعنی جو شخص نذر کرے ایسی نذر کہ نہ نام لیوے اوسکا تو کفارہ اوسکا کفارہ یمن ہے روایت کیا اوسکو  
 ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباس سے **ص** یا یمن ہے یا عہد ہے یا اگر ایسا کام کروں تو کافر ہو یا کافر ہو گا  
 اگرچہ کافر نہ ہو گا وقت کرنے کے اور بعضوں کے نزدیک اگر کافر ہو کہے گا تو کافر ہو جاوے گا لیکن صحیح یہ ہے کہ کافر نہ ہو گا اگر وہ  
 اس بات کو جانتا ہو کہ یہ قسم ہے اور اگر اوسکی سمجھ میں یہ ہو کہ اسکے کہے سے کافر ہو جائے تو وہ دونوں صورتوں میں کافر ہو گیا قسم  
 کھاتا ہوں میں ساتھ خدا کے اور قسم نہیں منع ہوگی حقا اور حق اللہ اور حرمت اللہ سے اور اسی طرح اگر کہے قسم کھاؤں ساتھ  
 خدا کے یا عورت کے طلاق کے یا اگر اس کام کو کروں تو اوپر غضب اللہ کا اور ترے یا لعنت اوسکی یا یمن زانی ہوں یا یمن  
 سارق ہوں یا شارب خمر ہوں یا اکل ربو ہوں تو قسم منع نہوگی اور قسم کے حروف واو اور بے اور سے نہیں  
**ف** استلا کے واللہ یا اللہ یا اللہ **ص** اور کبھی بے کو ذکر نہیں کرنے لیکن مراد لیتے ہیں جیسے کہتے ہیں  
 اللہ لا فلا **ف** تو نقدیر اوسکی یہ ہر باللہ لا فلا یعنی قسم اللہ کی البتہ کرونگا میں اوسکو

۱۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۲۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۳۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۴۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۵۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۶۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۷۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۸۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۹۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو  
 ۱۰۔ اگر کسی قسم منع نہ ہو





اگر فلا شخص آجائے تو مجھ پر ایک روزہ ہو اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہو ایسا اور اسکا اور اگر وہ فعل برہمی مثلاً کہ اگر فلا کو میں تو مجھ پر ایک روزہ ہو تو صحیح ہو کہ او میں اختیار ہو چاہے وہ فاکرے اور چاہے کفارہ دے اور بعضوں کے نزدیک ہر حالت میں فاکرے اور اگر قسم کھائی اور متصل ہو سکے کہا انشاء اللہ تو قسم باطل ہو گی **ف** اور اتصال شرط ہو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ حلف کرے اور پھر میں کہے کہ انشاء اللہ تو نہیں جنت اس کے اوپر روایت کیا اسکو ابوہریرہ اور انسائی اور ترمذی اور ابن ماجہ کہتا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور ایسا ہی مذکور میں اگر انشاء اللہ کہے تب بھی باطل نہیں ہو گی فقہ القدر

## باب الحلف بالفعل

جس شخص نے حلف کی کہ نہ داخل ہوگا بیت میں اور صفے میں جا کر یا تو حانت ہوگا اس واسطے کہ صفہ بھی شب باشی کی واسطے بنایا گیا ہے اور جو واسطے شب باشی کے بنایا گیا ہے بیت میں داخل ہو اور اگر کہے میں یا مسجد میں یا مسجد نصاریٰ یا ہتھون یا دین میں دروازے کی بلجھے اور ہر آمدے کے نیچے جو دروازے پر ہو داخل ہو تو حانت نہ ہوگا جیسے کہ حلف کی کہ نہ داخل ہو دار میں اور گھس گیا ویرانے میں تو بھی حانت نہ ہوگا اور اگر حلف کی کہ اس دار میں نہ جاؤنگا بعد اس کے جب وہ گر گیا یا دوار دار او کی جگہ پر بنایا گیا او میں داخل ہو یا اسکی چھت پر چڑھ گیا تو حانت ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ ہمارے عرف میں **ف** یعنی اہل عجم کے **ص** حانت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ ہم لوگوں کے محاورے میں جو شخص چھت پر چڑھ جاوے تو اسکو یہ نہیں کہتے کہ دار میں داخل ہو اور جان لینا چاہیے کہ دار اور بیت میں فرق ہے تو دار نام ہر میدان کا موافق استعمال اہل عرب کے بعد اس بات کے کہ اسکو دیواروں سے گھیر لیوں تو صرف میدان کو قبل بنار کے دار نہ کہیں گے اور جب ایک بار بنابن گئی اور پھر بنا جاتی رہی تو اسکو دار کہیں گے اسی واسطے بعد گر جانے بنا کے دار میں جانے سے حانت ہوتا ہے اگر حلف کی ہو کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور بیت اسکو کہتے ہیں جو صبح شب باشی یعنی رات بسر کر لیتی ہو تو وہاں بنا ضرور ہو تو اگر بعد گر جانے بنا کے یعنی دیواروں کے صحرا ہو گیا اور او میں داخل ہو حانت نہ ہوگا اگر حلف کی ہو اس بیت میں داخل ہونے کی جیسے کہ آتا ہے **ص** اور اگر وہ در مسجد یا حمام یا باغ یا میت بنایا گیا یا بعد حمام بنانے کے پھر وہ گر گیا اور او میں داخل ہو تو حانت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ اسم دار کا جاتا رہا ان چیزوں کے بن جانے سے حانت ہے اور اگر حلف کھائی کہ اس بیت میں نہ داخل ہوگا اور بعد اس کے گر جانے کے اور صحرا ہو جائیکے یا بعد دوسرے بیت بن جانے کے داخل ہو تو حانت نہ ہوگا اس واسطے کہ اسم بیت کا گر جانے سے بنا کے جاتا رہا **ف** اور اگر دیوار بنائی اور او میں داخل ہو تو حانت ہوگا کیونکہ شب باشی بدون چھت کے ہو سکتی ہے ہدایہ اور مل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے جو عوام فہم نہ ہونے کے اس جگہ بتوکل ہوئی **ص** یا حلف کی کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور محراب میں دروازے کی جو ایسی ہو کہ اگر دروازے کو بند کر لیں تو محراب باہر رہ جاوے داخل ہو حانت نہ ہوگا اور جو شخص کہ ایک گھر میں سکرے جو یا ایک کپڑا پہنے ہے یا ایک جانور پر سوار ہے اور حلف کی کہ اس گھر میں نہ ہوگا یا ایک کپڑا نہ پہنوں گا یا اس جانور پر سوار نہ ہوگا اور اسی وقت اس گھر سے نکل گیا اور اس کپڑے کو اتار ڈالا اور اس جانور پر سے اتر پڑا تو حانت نہ ہوگا اور اگر ذرا بھی ٹھہرا تو حانت ہو جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک دونوں صورتوں میں حانت ہوگا اور جو کسی نے حلف کی کہ اس

مفسر و مکتبہ  
آیتین دیواروں  
جست و النبی صلی  
جیسے سلبان  
دیگرہ مسمیہ  
ملاحظہ

گھر میں داخل ہوگا اور وہیں بیٹھا ہو تو حانت ہوگا کیونکہ داخل کتنے ہیں یا ہر سے کہنے کو اور اس واسطے اگر نکاح کے پھر آیا تو حانت ہو جاوے گا اور جسے حلف کی کہ نہ سکونت کرے گا اس درمیں تو ضرور ہے کہ آپ اور اہل اور اسباب کل نکاح لیجائے یہاں تک کہ اگر ایک بیٹھی وہاں باقی رہی حانت ہوگا اور یہ قول امام صاحب کا ہے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر اکثر اسباب کل گیا تو حانت ہوگا **ف** اور اسی پر فتویٰ ہے کہ انانی قاضی خان و انصافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر ایسا اسباب لے گیا ہے جس سے کہ خدائی اور ضرورت معاش نکل سکتی ہے تو حانت ہوگا اور فقہائے لکھا ہے کہ یہ قول حسن اور ملائم زیادہ ہے واسطے آدمیوں کے **ف** اور جانچا ہے کہ یہ اختلاف اسباب میں ہے اور اہل میں سے اگر کوئی بھی رہ جاوے گا تو حانت تو ضرور ہے کہ تمامی اہل کو نکاح لیجائے کہ انانی الفوائد الظہیری **ص** اور اگر حلف کی کہ نہ سکونت کرے گا اس شہر میں یا گاؤں میں تو وہاں ضرور نہیں کہ تمامی اہل اور متعلق علیا ہوے بلکہ آپ ہی اگر اکیلا نکل جاوے گا تو حانت ہوگا اور اگر کسی نے حلف کی کہ اس گھر سے باہر نہ جاؤں گا یا اس گھر کے اندر نہ جاؤں گا اور اسکو کوئی اور ٹھاکے باہر لے گیا یا اندر لے گیا تو اگر اس کے حکم سے لے گیا ہے تو حانت ہوگا اور اگر لے اس کے حکم کے چاہے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہے تو حانت ہوگا اور جو خلیفہ کہ نہ نکلوں گا مگر واسطے جنازے کے اور جنازے کے واسطے نکل کر اور کام بھی کیا تو حانت ہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلوں گا بقصد کے کے اور نکلا اور لوٹ آیا تو حانت ہوگا کیونکہ نکلتا یا گیا برخلاف اس کے جب کہ کہ نہ آوے گا میں سکے میں تو نکلتے سے سکے کی طرف جب تک اس کے اندر نہ جائے حانت ہوگا اور اگر حلف کی کہ میں سکے میں نہ آؤں گا تو آخر دم حیات میں حانت ہوگا اس واسطے کہ اس وقت میں نہ آنا معلوم ہوا اور اگر قسم کھائی کہ کل اگر استطاعت ہو تو سکے میں جاؤں گا اور اس روز کوئی مانع مثل مرض یا حکم بادشاہ وغیرہ کے نہ ہو اور نہ گیا تو حانت ہوگا قصداً اگر ہے اس سے مراد استطاعت سے استطاعت حقیقی جو قدرت نام ہے اور مقارن فعل کے ہوتی ہے مولیٰ ہونہ دیا تہ **ف** یعنی فیما بینہ وہیں اس حانت ہوگا اور قاضی کے نزدیک حانت ہو جاوے گا **ص** اگر کسی شخص نے حلف کی کہ باہر نہ جاؤں گا مگر اس کے ذہن سے توہر بار نکلنے کی واسطے اذن چاہیے اور اگر نکل گیا بغیر اذن کے اس کے ایک بار بھی تو حانت ہو جاوے گا اور اگر یہ کہہ کہ باہر نہ جاؤں گا یہاں تک کہ اذن دے چکو تو ایک بار اذن کافی ہے اور اگر کسی شخص کی عورت نے ارادہ کیا نکلنے کا تو اس سے کہہ کہ اگر تو نکلیگی تو توطا لقی ہے اور وہ بیٹھ گئی اور پھر نکل تو حانت ہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے نوٹری کے ناؤں کا ارادہ کیا اور خاوند نے اس سے کہہ کہ اگر تو مار گئی اسکو تو توطا لقی ہے اور اس سے اسکو چھوڑ دیا پھر بار بار تو حانت ہوگا **ف** یعنی عورت دونوں صورتوں میں مطلقہ نہوگی **ص** اور اگر کسی شخص نے ایک سے کہہ کہ صبح کا کھانا میرے ساتھ کھا اور اس سے کہہ کہ اگر صبح کا کھانا کھاؤں تو غلام میرا آزاد ہے تو شرط حانت کے واسطے یہ ہے کہ اسی وقت اس کے ساتھ کھاؤں **ف** اور اگر اپنے مکان کو جلے پھر آئے کھانا کھایا تو حانت ہوگا حدیث **ص** اور جو کہہ کہ اگر کھانا صبح کا کھاؤں آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہے **ف** یعنی لفظ آج کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہاں صبح کا کھانا اوس دن کھاوے گا حانت ہو جاوے گا اور اگر حلف کی کہ زید کے جانور پر سوار نہ ہوں گا بعد اس کے زید کے غلام ماذون کے جانور پر سوار ہو تو اگر غلام ماذون ہے تو اس کا کہ دین اس کی قیمت اور کسب کو محیط ہے تو

یہ تو حانت میں  
استطاعت اسکو  
کہتے ہیں کہ مانع ہے  
اصلاً سلامت ہونا  
اور کوئی مانع خارجی  
وغیرہ پیش نہ آئے  
منہ مدخلہ

حانت ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اگر نیت اوسکی جانور سے وہ جانور تھا جو زید کے خاصے کا ہو تو حانت ہوگا  
 اور اگر نہ ہو تو سلف جانور کی جو ملک نے ید میں ہو چلا ہے اوسکے خاصے کا ہو یا اوسکے غلام کا ہو تو حانت ہوگا اور امام ابو یوسف  
 کے نزدیک سب صورتوں میں حانت ہوگا جو قوت نیت ہووے اور امام محمد کے نزدیک حانت ہوگا اگر نیت نکر  
 مسئلہ اور جس شخص سے حلف کی کہ اس درخت سے نکھاؤنگا تو اگر وہ سبکا پھل کھا لیگا حانت ہوگا اور یحییٰ بن  
 کہیر یون نکھاؤنگا تو امام سے نزدیک اگر اوسکو چیلے کھا لیگا حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اوسکو چیلے کھاؤ  
 یا وہ سبکا پھل کھاوے وہ دونوں صورتوں میں حانت ہوگا اور اگر اس نے ٹٹ نکھاؤنگا تو جب اوسکی روٹی کھاؤنگا  
 حانت ہوگا اور اگر آٹا پھاٹک گیا تو حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ بریان نکھاؤنگا تو جب گوشت بھونا ہوگا کھاؤنگا حانت  
 اور اگر کوئی اور چیز بھونی ہوئی جیسے مین یا کاجر کھانے حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ بیخ نکھاؤنگا تو جب گوشت شوربا  
 کھاؤنگا حانت ہوگا اور اگر سوکھا فلیکھاؤنگا حانت نہیں حاصل اور جو حلف کی کہ سری کھاؤنگا تو جو سری  
 اوس شہر کے تھوڑے دن میں کبھی ہی اگر کھاؤنگا حانت ہوگا اور جو سری معروف نہیں جیسے میر خاکی سری  
 یا مرغ کی کھاؤنگا حانت نہیں ہوگا اور جو قسم کھائی کہ چربی نکھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب چربی شکم کی کھاؤنگا  
 حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نیت کی چربی اگر کھاؤنگا حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ روٹی نکھاؤنگا تو جو روٹی  
 معروف ہو جیسے کربان یا جوئی اوسے کھانے سے حانت ہوگا نہ چانول کی روٹی سے اگر جب نہ چانول کی روٹی بھی اوس  
 شہر میں معروف ہو اور اگر قسم کھائی کہ اپہ نکھاؤنگا تو امام صاحب کے نزدیک جب سیب یا زرداویا خرزہ کھاؤنگا  
 حانت ہوگا نہ انگور اور انار اور خرما تر اور ککڑی اور کھیرے کے کھانے سے اور صاحبین کے نزدیک انگور اور انار اور خرما  
 کے کھانے سے بھی حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہر سے نہ پوئنگا تو اگر موند لگا کے اوس میں پیے گا حانت ہوگا اور برتن سے اگر  
 پیے تو حانت ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک برتن سے پینے میں بھی حانت ہوگا اور اگر کھا کر نہ پانی  
 نہ پوئنگا تو جس طرح سے پیے حانت ہوگا اور اگر اہل عالم شہر نے ایک مرد کو حلف دلائی کہ جو فسد شہر میں آئے اوس سے خبر کرے اگر  
 وقت اوسکی ملکوت کے خبر کھائے حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نزدیک دروازے یا پیر یا چھاؤنگا یا اوس پاس جاؤنگا تو شرط ہو کہ زندگیاں  
 اوس سے یہ امر کرے اور اگر نہ کرے غسل دینا تو زندگی میں شرط نہیں بعد مرنے کے بھی اگر اوسکو غسل دے تو بھی حانت ہوگا  
 اور اگر حلف کی کہ غفریب اوسکا قرض ادا کرونگا تو اگر ایک عیسے کے اندر ادا کیا حانت ہوگا اور اگر ایک عیسے میں یا زیاد  
 میں ادا کیا تو حانت نہیں ہوگا مسئلہ اگر حلف کی کہ ادا نہ کھاؤنگا تو اگر ناخوش شو یا داکھاؤنگا کہ روٹی اوس میں  
 ڈوب کے رنگ پکڑ لیتی ہو یا نمک کھاوے تو حانت ہوگا اور اگر بھونا ہوگا گوشت کھایا تو حانت ہوگا اور ضرب میں  
 کہ کما ابن الانباری نے ادا م وہ چیز ہو کہ خوش مزہ کرے روٹی کو اور لذت بڑھاوے اور وہ علم ہو کہ سال ہو یا خبر سائل  
 اور اصطبل غ خاص ہو ساتھ سال کے یعنی چھ مین روٹی ڈوب کے رنگیں ہو جائے تو موافق قول ابن اللہ  
 کے اگر بھونا ہو گوشت کھاؤنگا تب بھی حانت ہوگا کالای خفی ص اگر حلف کی کہ نکھاؤنگا اسکا بستر کھایا اور سکار  
 یا اسکا رطب اور کھایا اسکا تر یا اسکا دودھ اور کھایا اوسکو بعد نیت ہونے کے تو ان سب صورتوں میں حانت ہوگا

۴  
 اگر حلف کی کہ غفریب اوسکا قرض ادا کرونگا تو اگر ایک عیسے کے اندر ادا کیا حانت ہوگا اور اگر ایک عیسے میں یا زیاد  
 میں ادا کیا تو حانت نہیں ہوگا مسئلہ اگر حلف کی کہ ادا نہ کھاؤنگا تو اگر ناخوش شو یا داکھاؤنگا کہ روٹی اوس میں  
 ڈوب کے رنگ پکڑ لیتی ہو یا نمک کھاوے تو حانت ہوگا اور اگر بھونا ہوگا گوشت کھایا تو حانت ہوگا اور ضرب میں  
 کہ کما ابن الانباری نے ادا م وہ چیز ہو کہ خوش مزہ کرے روٹی کو اور لذت بڑھاوے اور وہ علم ہو کہ سال ہو یا خبر سائل  
 اور اصطبل غ خاص ہو ساتھ سال کے یعنی چھ مین روٹی ڈوب کے رنگیں ہو جائے تو موافق قول ابن اللہ  
 کے اگر بھونا ہو گوشت کھاؤنگا تب بھی حانت ہوگا کالای خفی ص اگر حلف کی کہ نکھاؤنگا اسکا بستر کھایا اور سکار  
 یا اسکا رطب اور کھایا اسکا تر یا اسکا دودھ اور کھایا اوسکو بعد نیت ہونے کے تو ان سب صورتوں میں حانت ہوگا

بشرکت میں کچھ خرے کو بھی بکھانو اور رطب کہتے ہیں اوس خرے کو جو بک گیا ہو اور تانہ ہوا بھی خشک نہوا ہو اور خرے کہتے ہیں اوس خرے کو جو بک کے خشک ہو گیا ہو اور زنب اوس خرے کو کہتے ہیں جو بکنا شروع ہو گیا ہو تو وہ کچھ سیر ہو تا ہوا اور کچھ رطب ص اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور پھل کھائی یا گوشت اور چربی نہ کھاؤ گا اور دیکھا لیا تو حاشا نہوگا اور اگر قسم کی کہ نہ خریدیگا رطب کو اور خرید ایک خوشہ سیر کا کہ اوس میں ایک رطب بھی ہو تو بھی حاشا نہوگا **ف** اس واسطے کہ اعتبار غالب کو ہو اور غالب سیر **ص** اور اگر قسم کھائی کہ رطب نہ کھاؤ گا یا سیر نہ کھاؤ گا یا رطب اور سیر دونوں نہ کھاؤ گا اور مذہب کھائی یا تو تینوں میں امام صاحب کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور حیر یا او جھری یا سوکا یا آدمی کا گوشت کھائی یا تو حاشا نہوگا اور ہمارے دستور کے موافق حاشا نہوگا اس واسطے کہ جگر اور او جھری کو گوشت نہیں کہتے اور سور اور آدمی کے گوشت سے حاشا نہوگا کیونکہ وہ دونوں گوشت ہیں اگرچہ حرام ہیں اور خدا کہتے ہیں اوس کھائے کو جو طلوع فجر سے ظہر تک ہو اور عشا او سکھو ظہر سے آدمی رات تک ہو اور سحر او سے جو آدمی رات سے طلوع فجر تک ہو **ف** تو اگر کسی نے حلف کی کہ خدا نہ کھاؤ گا اور طلوع فجر اور ظہر کے مابین میں سیر ہو کے کھالیا حاشا نہوگا **ص** اور جو قسم کھائی کہ نہ پہنوں گا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پوئگا اور نیت کرے حسین کی صحیح ہوگی نہ قضاء دینا اور اگر کہا کہ نہ پہنوں گا یا نہ کھائے گا یا نہ پوئگا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پوئگا اور نیت کی حسین کی تو تصدیق کیا جاوے گا یا نہ نہ قضاء مسئلہ اور اگر جو قسم کہ آج کے دن جو اس کو زے میں پانی ہو پوئگا یا اگر میں آج اس کو زے کا پانی نہ پوئ تو عورت میری طالق ہو حال انکہ او کو زے میں پانی نہو یا ہو اور او سکھو گرو یا ہمارے اوس روز تو طرفین کے نزدیک حاشا نہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر شخص ان الفاظ کو مطلق کہے قید آج کی نہ لگائے اور کو زے میں پانی نہو تو نہ حاشا نہوگا **ف** کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر تھا اور بہا دیا گیا تو سب کے نزدیک حاشا نہوگا اور اگر قسم کھائے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا اس پتھر کو سونا بناؤں گا یا فلاں کو قتل کروں گا اور جانتا ہوں کہ وہ مر گیا ہو تو قسم منعقد ہو کے ٹوٹ جاوے گی اس لیے کہ یہ امور ممکن مادہ نہیں ہیں اور امام زفر کے نزدیک قسم منعقد ہوگی اور جو یوں کہا کہ اپنی بیوی کو نہ ماروں گا بعد اوس کے اوس کا گلا دیا یا بال کھینچو یا دانت سے کاٹ کھالیا تو حاشا نہوگا اور اگر زوجہ سے کہا والدہ میں تیرا سوت بکھاتا ہوں اگر پہنوں تو وہ ہدی ہو اور عورت نے او سکھو کا تا پھر مرد نے بنا اور پہنا تو وہ ہدی ہو جاوے گا **ف** یعنی کہ میں سیر جانتا ہوں تاکہ تصدیق کیا ہمارے **ف** اور صاحبین کے نزدیک اگر دن حلف کے روئی ایسے ملک میں تھی اور عورت نے کا تا وہ اوسے بنا تو حاشا نہوگا اور نہیں اور جو کہے کہ زیور نہ پہنوں گا پھر سوئے کی انگشتی پہنی تو قسم ٹوٹ جاوے گی نہ چاندی انگوٹھی پہنے سے اور صاحبین کے نزدیک ہار و تیوں کا اگرچہ جڑاؤ نہوے زیور میں داخل ہو اور اوس ہی برفوتی ہو **ف** اور امام صاحب کے نزدیک ہار و تیوں کا اگر جڑاؤ نہوے تو زیور میں داخل نہیں اور جڑاؤ ہوے تو سب کے نزدیک زیور میں داخل ہو **ص** اگر یوں کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر او سیر ایک دوسرا فرش بچھایا گیا اور او سیر سو رہا یا کہ کہ میں نہیں پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش یا چٹائی پر بیٹھے یا کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور او سیر دوسری چوکی رکھی گئی اور او سیر بیٹھا تو ان دونوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر فرش پر پلنگ پھش بچھا کر سووے گا یا زمین پر اپنا لباس بدن پر لٹکرا چوکی پر

فرش ڈاکٹر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور جو حلف کرے کہ فلاںے کام کو کر دوں گا تو تمام عمر میں جب کہ کچھ قسم ٹوٹے گی اور جو کہے کہ کروں گا تو ایک بار بھی اگر کھاتا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ مجھے پیادہ جانا خانہ خدا کو یا کسی کی طرف واجب ہو تو حج یا عمرہ پیدل کرے اگر ان میں سے ہوا ہو گا تو دم دینا پڑے گا **ف** یعنی بکری ذبح کرنا پڑے گی **ص** بر خلاف اوس صورت کے کہ کہے کہ مجھے بخلان یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرام یا مسجد حرام یا صفا یا مروہ کو واجب ہے کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں **ف** بلکہ پیدل کر کے سے نکلنا لازم ہے اور صاحبین کے نزدیک حج اور عمرہ پیدل لازم آئے گا **ص** اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس برس حج مکہ نہ کروں پھر وہ مدعی حج کا ہو اور دو گواہ گواہی دیں کہ عمر کے دن وہ کو نے میں تھا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہو گا بخین کے نزدیک **ف** اس لیے کہ حج کرنے پر شہادت نفی پر شہادت ہے اور وہ مقبول نہیں **ص** اور امام محمد کے نزدیک آزاد ہو گا اور اگر کہے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھنے سے بچا قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ میں ایک روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو بغیر تمام دن کے روزے کی قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی نہ اس سے کم میں اور اگر پوری نماز کہے گا تو وہ پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی اور اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر تو مجھ سے تو تو طلاق ہے یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہو اور اسکے پھر مردہ پیدا ہوا تو اس شخص کی قسم ٹوٹے گی یعنی طلاق پڑے گا اور لونڈی آزاد ہوگی لیکن اگر اس نے کہا تھا کہ اگر تو بچے تو وہ بچہ آزاد ہو اور اسکے پھر مردہ پیدا ہوا پھر زندہ پیدا ہوا تو وہ بچہ زندہ آزاد ہو گا امام صاحب کے نزدیک اوصاحبین کے نزدیک آزاد نہ ہو گا کیونکہ قسم پہلے ہی بچے سے تمام ہو گئی مسئلہ اگر قسم کھائے کہ فلاںے کا قرض آج ادا کروں گا پھر آج درم ادا کیے جو کھوئے ہیں یا چلتے نہ ہوں یا کسی اور کے ہوں یا قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالی اور قرضدار نے اوس کا قبضہ کر لیا تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر اگلے کے ہوں یا تین پرت کے **ف** یعنی اوپر اوپر بیچے کی پرت چاند کی یا در اندر کی تانبے کی اور ایسے درہم کو عربی میں ستوقہ کہتے ہیں **ص** یا قرض خواہ اوس قرضدار کو قرض مہر کرے تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر حلف کی کہ میں اپنے قرض کے وصول کرنے میں ایک درم کو بدو نہ دوں دوسرے درم کے نہ لوں گا **ف** یعنی کل قرض کو متفرق نہ لوں گا **ص** پھر کچھ قرض قبضہ کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو علیحدہ علیحدہ وصول کرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ ٹوٹے گی کہ قرض کے ادا میں اوس قدر علیحدگی ضرور ہے اگر قریبی مثلاً قول قول کے دینا **ف** یا ہر کھنا یا کھنا **ص** اور اگر کہے کہ میرے پاس اگر ہو مگر سو تو ایسا ہوا پر پاس کا مالک ہے تو قسم نہ ٹوٹے گی بلکہ سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹے گی اور جو کہے کہ ریحان کو نہ سو گھون کا اور بعد اوس کے گلاب کا بھول جائیگی سو گھنا حاتم نہو گا اس لیے کہ ریحان اوس سبز خوشبو کا نام ہے جس میں تندرہ نہو کہ کھڑا ہے پس اوس کو گلاب کے بھول جائیگی بھول پڑ نہ بولیں گے اور غنشدہ اور گلاب اگر قسم میں کہے تو اوس کے بھول کے تے مراد ہونگے نہ اوس کے پڑ کی شناختیں اور پڑنا

### باب الحلف بالقول

اگر قسم کھائے کہ فلاںے سے نہ بولوں گا پھر اوس کو سوتے میں پکارا کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر اوس سے یہ کہا تھا کہ اوس سے بغیر اوسکی اجازت کے کلام نہ کروں گا اور اوس شخص نے اجازت تو دی مگر اوس کو اجازت کا حال معلوم نہ ہوا

اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ قسم تمام نہیں ٹوٹے گی بلکہ پڑنے سے مراد ہوگی نہ پڑنے سے مراد نہیں ہوتی بلکہ قسم کا پڑنا ہی مقصود ہے

اور کلام کیا تب بھی قسم ٹوٹ گئی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹ گئی اور اگر یہ کہا کہ اس کپڑے کے مالک سے یا اس جوتے  
 نہ بولو گنا اور جب اس نے وہ کپڑا بیچ ڈالا اور وہ بولے کہ اب میں ہوں گنا اور اگر کہا کہ میں اگر اس بندے کو  
 خرید کروں یا بیچوں تو آزاد ہوں پھر اس کو جو کچھ خرید یا بیچا تو قسم ٹوٹ جاوے گی یعنی وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یہ کہا کہ میں ہوں  
 نیچوں تو ایسا ہوں مثلاً عورت میری طالق ہے پھر اس کو آزاد یا مبرک رو یا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اس واسطے کہ نہ بیچنا متعلق ہو گیا اور  
 جو کام ایسے ہیں کہ ان کو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو ان کے کرنے کی اجازت ہے اور وہ کرے تو وہ دونوں صورتوں میں قسم  
 ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہیں تحاح اور طلاق اور خلع اور آزاد کرنا اور سکتا بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور یہ کہ کرنا اور قصداً  
 اور فرض دینا اور قرض لینا اور امانت رکھنی یا امانت دینی اور مانگے چیز دینی یا لینے اور جانور کو ذبح کرنا اور غلام کو مارنا  
 اور قرض لو کرنا یا اپنا وصول کرنا اور گھر بنانا اور سینا اور کسی چیز کو اٹھا کر لانا کہ ان امور کو اگر خود کر گیا یا دوسرے سے  
 کرنے کو کہ گنا اور وہ کر گیا تو وہ دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی اور جو کام کہ ان کو آپ کرنے سے قسم ٹوٹتی ہے اور دوسرے  
 ہونے کے کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹتی وہ یہ ہیں بیچنا مول لینا ٹھیکہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے بدلے میں  
 صلح کرنا تقسیم کرنا مقدمات میں جوابدہی کرنا زکوٰۃ کو مارنا کہ ان کاموں میں اگر قسم کھائے کہ میں نہ کروں گا تو اپنے آپ کو  
 اور اگر دوسرا شخص اس کی اجازت سے یہ امور کرے تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر یہ کہے کہ میں نہ کروں گا اور قرآن یا بیچ پڑے  
 یا تسلیم کرے یا تکبیر کے نماز کے اندر یا باہر تو قسم نہ ٹوٹے گی اور امام شافعی کے نزدیک ٹوٹ جاوے گی **ف** دلیل امام حنہ  
 کی یہ ہے کہ عرف میں اس کو حکم نہیں کہتے بلکہ تلاوت اور بیچ اور تسلیم اور تکبیر کہتے ہیں **ص** اور اگر یوں کہے اپنی عورت سے  
 کہ تو طالق ہے جس دن میں فلان سے کلام کروں تو اس سے دن اور رات دونوں سمجھے جاوے گئے اور اگر اس نے قسم کے  
 وقت اس کلام سے دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو ان میں سے ایک یا دو یا تمام ابو یوسف کے نزدیک دیانت کی رو سے قول  
 اس کا معتبر ہو گا اور قاضی اس کی تصدیق نہ کرے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلاں سے بولوں تو ایسا ہو تو اس کلام سے میں  
 رات ہی مراد ہوگی دن اس میں متصور نہ ہو گا اور اگر کہے کہ اس سے نہ بولوں گا مگر اس میں صورتیں کہ زیادہ جہاں سے یا جب تک کہ زیادہ  
 پھر اس نے زید کے آنے کے اول اس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر بعد اسکے کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی **ف** اور  
 اگر زید مر جائے تو حکم قسم کا جائز ہو گا یہ **ص** اور اگر قسم کھائے کہ فلاں کے غلام سے نہ بولوں گا یا فلاں کے  
 اس غلام سے نہ بولوں گا اور پھر وہ غلام اس شخص کا نہ رہا **ف** مثلاً اس نے بیچ ڈالا **ص** اور بعد اسکے اس سے کلام کیا  
 تو قسم نہ ٹوٹے گی اور جو کہے کہ فلاں کے دوست سے یا زوجہ سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا اور پھر وہ  
 دوست دشمن ہو گیا اور زوجہ بائن ہو گئی اور اسے کلام کیا اور جب گھر اسی کی ملا سے نکل گیا اور میں داخل ہوا تو حانت نہ ہو گا اور  
 اگر شاہد کیا کہ فلاں کے دوست سے یا اس زوجہ سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا تو حانت  
 ہو جاوے گا **ف** اور یہ نہ ہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا یہ **ص** اور اگر قسم میں لفظ الحین اور الزمان یا ان دونوں  
 کو نہ کہے یعنی حین اور زمان کہد یا تو یہ وقت ہے جہنم کا ہو گا اگر چہ نیت نہیں کی **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 قَسِمَ بِاللَّهِ حَیْنَ تَمْسُوْنَ اور یہاں حین سے زمانہ قلیل مراد ہے اور کبھی اس سے پالیس برس مراد ہے **ف** حین

جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **هَلْ اَنْى عَلَى الْاِنْسَانِ حَتَّىٰ تَمُوتَ الَّذِیْ فِیْہِ** اور کہی ہے جیسے مراد ہوتے ہیں جیسے کہ اس آیت میں **تَمُوتَ** کا اکلہا اکل جینی یا ڈن رہنا تو بے لیاہنے توسط کو کذا فی الہدایۃ **صل** اور جو نیت کی عمر تو جینی نیت ہو وہ ہم مراد ہوگا اور جو دہر نہ کرے کہ اس کو تو محمل ہے یعنی اس کی مقدار بقینی معلوم نہیں امام ابو حنیفہ کو اور صاحبین کے نزدیک ہے جیسے ہیں مثل میں کے **ف** امام ابو حنیفہ نے دہر کو نہیں پہچانا اور یہ نہ پہچاننا موجب طعن نہیں بلکہ عکس کمال علم اور تقویٰ ہے جیسے کہ امام مالک نے بھی بہت سے مسائل میں ملاوری کہا ہے اور ایک شاعر نے اس میں چند شعر یہ بھی کہیں ہیں اور وہ یہ ہیں **نظم** من قال ما دري لکما لم یدر + فقد اقتدی فی الحقہ باللعن + فی اللہم والحنثی کذا وجوابہ + وحمل اطفال ووقت ختان + یعنی جس شخص نے کہا کہ نہیں جانتا ہوں میں دہر گاہ کہ اس نے نہ جانا تو اس نے اقتدا کی فقہ میں نعمان یعنی امام عظیم کے دہر اور غنثی میں ایسا ہی ہو جا یا امام کا اور محل اطفال مشرکین میں کہ آخرت میں کہاں ہوگی اور وقت جتنے میں انتہی اور اس میں بھی امام نے تو قن کیا کہ ملائکہ افضل ہیں یا انبیاء و کتبائے علم ہو جاتا ہے **صل** اور جو معرفہ یعنی اللہ ہر کما تو تمام عمر ہوگی اور اگر الایام یا ایام کثیرہ یا الشہور یا السنون کہا تو دس دس مراد ہونگے اور اگر ان کو نو کر بولیا تو تین مراد ہووینگے اور اگر یوں کہا کہ جس غلام کو میں اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہے پس اگر ایک غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم کی رو سے آزاد ہو جاوے گا اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسرے کا مالک ہو تو ان تینوں میں سے کوئی بھی آزاد ہوگا اور جو کہا کہ جس نے غلام کو اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہے تو اس صورت میں تنہا کی قید کے سبب سے تیسرا غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ پچھلا غلام جس کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو رہا ہے مالک ہوا ایک غلام کا اور اگر کیا تو وہ غلام آزاد ہوگا کیونکہ پچھلے کی واسطے اگلا ضرور ہے ان اگر اس کے بعد ایک اور غلام یا پھر مر گیا تو دوسرا غلام اس شخص کی ابتدا ملکیت سے کل مال سے آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک روز فوت سے آزاد ہوگا ثلث مال سے اور اسی طرح جو کہے کہ پچھلی عورت میری ہے میں نکاح کروں اس کو تین طلاق ہیں اور پھر نکاح کیا ایک عورت سے پھر اور ایک عورت سے بعد اس کے مر گیا تو دوسری عورت پر طلاق پڑ جاوے گا وقت نکاح سے امام صاحب کے نزدیک تو وارث ہوگی اور صاحبین کے نزدیک وقت موت سے تو وارث ہوگی مسئلہ اگر کہے کہ جو غلام مجھ کو خوشخبری ظنان معلیٰ کی سناوے گا وہ آزاد ہے پھر تین غلاموں نے جدا جدا وہی خوشخبری اس کو سنائی تو جس نے اول سنا ہوگی وہ آزاد ہوگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ سنائی تو سب آزاد ہو جاوے گے اور آد اگفارہ کے لیے اپنے باپ کا خسرنا درست ہے اور امام زہری و شافعی کے نزدیک درست نہیں **ف** اور یہی حکم ہے ہر زنی رحم محرم کے خریدنے میں کہ وہ اگر نیت کفائے کی کرے اور وہ مجبور خرید نیکی آزاد ہو جائے تو کفارہ ادا ہو جاوے گا **صل** لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کو اپنی خرید پر مشرور کر دیا ہو اور اس کے خریدنے میں نیت کفائے کی کر لی تو وہ شرط کے سبب سے آزاد ہوگا نہ کفائے کے عوض میں اور یہی حال ہے ام ولد کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفائے کے عوض نہ ہوگی اور صورت اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لوہی ہے اور اس سے اولاد رکھتی ہو کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہو اور خریدنے کے وقت نیت کفارہ کی کرے **ف** تو ام ولد آزاد ہو جاوے گی اور کفارہ باقی رہے گا **صل** اور اگر کہے کہ جو لوہی میں محرم بناؤں

یہی ناسک آزد چو نہ  
بند و سوسل علم کو  
غریب تاشو لغتیں کو  
ادب سے خلق پہ چو نہ  
اول سخن سے پہ پہ  
کچھ نہ نہ نہ نہ نہ  
سودت میں جس کی جا  
ہاں کہیں نہ نہ نہ نہ نہ  
نہ نہ نہ نہ نہ نہ نہ





کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَیْکُمْ اَدْبَعُہُ وَاَنْتُمْ کُمْ اور فرمایا فَرَمَ یَا قَاتِلُ اِدْبَعُہُ شَہِدَہُ اور فرمایا  
 کیا ابویعلیٰ نے اپنے مسند میں کہ ہلال بن امیر نے بہت لگائی شریکین جہاں کو ساتھ زندگی اپنی عورت سے سوا دیکھا یا اسے  
 یہ قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تب فرمایا آپ نے لاؤ چار گواہ ورنہ حد لگا اپنی پشت میں اور روایت کیا اسکو  
 بخاری نے اور ابوسمین آنا ہی کہ لا بیئہ ورنہ حد لگا اپنی پشت میں **ص** اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے  
 تو ثابت ہوگا تو بسوقت و شہادت دین تو حکم شرع اسے یوں پوچھے کہ زن کا کیا چیز ہو اور کس طرح ہوا اور کمان ہوا اور  
 کب ہوا اور کس عورت سے زنا کی **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا ما عرشتے ایسا ہی روایت  
 کیا ان حدیثوں کو ابو داؤد اور نسائی اور عبد الرزاق نے مصنف میں **ص** اس واسطے کہ بعض آدمی ہر وطی حرام کو زنا سمجھتے  
 اور شرع میں اطلاق اسکا غیر اس فعل پر ہوا ہی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دونوں آنکھیں زنا کرتی ہیں **ف** روایت کیا اسکو  
 کتب صحاح میں **ص** اور بھی کہی او طی واقع ہوتی ہے بغیر طے دونوں ختنوں کے اور سوال مکان زنا سے اس واسطے ہے کہ اگر  
 دار الحرب میں زنا کرے تو حد نہیں ہے اور زمان سے اس واسطے کہ بہت مدت ہو جانا ساقط کر دینا ہی حد کہ اور عذر و عیب سے  
 کہ کبھی طی اور کبھی شہادت ہوتی ہے **ف** جیسے مستدہ بان میں **ص** پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں  
 کہ جیسے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسا دیکھا جیسے سرمدانی میں سالی اور اون گواہوں کی عدالت بھی ظاہر اور  
 خفیہ تحقیق کر لیا جسے تو قاضی اور سوقت حکم زنا کا بسبب انکی شہادت کے کر دے **ف** اور عدالت ظاہری پر ہونے  
 کی اکتفا کر کے کہ دفعہ کا کوئی حیدہ نکل آئے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفعہ مزدود کو جہان تک  
 کہ استطاعت رکھو تم روایت کیا اسکو ابویعلیٰ نے مسند میں ابو ہریرہ سے اس واسطے کہ لفظ کے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے  
 حضرت عائشہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفعہ کر دو تم حدود کو مسلمانوں سے جہان تک کہ قدرت رکھو تو اگر  
 کوئی صورت نکلے تو چھوڑ دو راہ اسکی کیونکہ امام بہتر ہی خطا اسکی عفو میں خطا سے اسکی عقوبت میں کہا ترمذی نے کہ نہیں  
 پہچانتے ہیں ہم اسکو مرفوع مگر حدیث محمد بن ربیعہ سے اس سے یزید بن زیاد سے اور یزید بن جعیف ہی اور کتاب العیال میں  
 روایت کیا بخاری سے کہ یزید بن کثیر نے حدیث ہی اور بولتا ہی لیکن صحیح کیا اسکو حاکم نے اور ذہبی نے اسکا تعقب کیا  
 بسبب ضعف یزید کے کہا بیہقی نے کہ موقوف اقرب بطرف جواب کے **ص** اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ  
 زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں اقرار زنا کا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اس کے اقرار کو نہ مانے  
**ف** یعنی تین بار تک اور چوتھے مرتبہ میں قبول کرے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک ایک ہی بار اقرار کافی ہے اور ابویعلیٰ  
 بخاری یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قامت حد کی ماعز پر بیان کیا کہ اقرار کیا انھوں نے چار مرتبہ چار مجلسوں میں  
 اور یہ حدیث مروی ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اور بزار نے روایت کیا مسند میں اور ابوسمین نے کہ اقرار کیا اوس مرتبہ  
 زنا کا چار مرتبہ اور آپ رد کرتے تھے اسکو حدیث **ص** اور اس سے زنا کی حقیقت اور وقت اور گناہ اور کیفیت وغیرہ  
 امور مذکورہ بالا پوچھے پس اگر وہ سب بیان کر دے تو قاضی کو مستحب ہے کہ اسکو انکار کی وجہ ان لفظوں سے تعلیم کرے  
 کہ شاید قوت نہ لگے لگایا ہو گا یا بوسہ لیا ہو گا یا شہ سے صحبت کی ہوگی **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے



فرمایا کہ صدر اہل بیتؑ مدد کرنا کہ اور عورت تھا کہ **ص** بغیر مکے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا عبد الرزاق نے  
ابن سعد سے کہ کہا انھوں نے نہیں جلال ہو اس امت میں ہنگامہ اور مدد **ص** یعنی زمین پر نہا اگر کسی شکر نارین یا کسی کو  
مارتے وقت ہاتھ کو سر پر کھینچیں تاکہ چوٹ نہ لگے یا یہ کہ کوڑے کو مار کر نہ کسی شین کہ زخم نہ لگے اور مالک اپنے  
غلام کو بدو بن و ذن بادشاہ کے مدد سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک مارے اور ہماری دلیل قول ہے حضرت علیؑ  
علیہ السلام کا کہ جابر بن جاکون کی طرف میں حدود و مہدات اور جمہات اور غنیمت روایت کیا اسکو صحابہ نے ابن سعد  
اور ابن عباسؓ اور ابن الزبیر سے مرفوعاً اور عورت کے کپڑے نہ اتارے جاوین سولے پوسٹین اور روئی دار کے  
اور مرداری جابر تھا کہ اور جابرؓ کے اس کے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھود لیں اس واسطے کہ گڑھا کھودا تھا آخرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس عورت کے چھاتی تک اور حضرت علیؑ نے ہدایہ **ص** نہ مرد کے لیے **ف**  
اس واسطے کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گڑھا نہیں کھودا واسطے مگر ہدایہ **ص** اور محسن میں کوڑے مارنا  
اور سنگسار کرنا دونوں نہ کیے جاوین یعنی دونوں سزا دینی چاہیے **ف** اس واسطے کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
جمع نہیں کیا ہدایہ **ص** اسی طرح غیر محسن میں جلا وطن اور کوڑے مارنے چاہیے **ف** اور امام شافعی کے  
نزدیک غیر محسن میں کوڑے بھی لگے اور جلا وطن کرے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بکر جب نہا کرے  
بکر کے تو سو کوڑے ہین اور جلا وطن ہو ایک سال کی روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی نے اور دلیل ہماری آیت  
کلام اللہ کی اور یہ حدیث نسخ ہو اور روایت کیا عبد الرزاق نے سعید بن مسیب کہ جلا وطن کیا حضرت عمرؓ نے امیہ بن عبد  
طوف خبیب کے اور وہ گل گیا ہر قل سے اور نصرانی ہو گیا تو فرمایا حضرت عمرؓ نے نہیں جلا وطن کر دیکھا میں اب کسی مسلمان کو **ص** مان گے  
حاکم ساریہ کسی حدیث کو اس واسطے چند روز کھلا وطن کرے تو درست ہو اور جابر اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار  
کیا جاوے والا کوڑے نہ لگائے جاوین جب تک اچھا نہ ہو **ف** ایسے کہ سنگسار کرنے میں مقصود مار ڈالنا ہی اس میں یا لو  
تندرست برابر ہین اور کوڑے مارنے میں غرض جبرک دینا ہی نہ مار ڈالنا پس شاید بیمار حالت مرض میں کوڑے نہ مار جائے اس واسطے  
انتظار صحت ضروری ہدایہ **ص** اور حاملہ عورت نہ لگے جب تک ہلکی ہو بعد وضع حمل کے اور کوڑے لگائی جاوے گی بعد

### باب محبت موجب جہد و غیر موجب بیان میں

حدود شیعہ سے ساقط ہوجاتے ہین **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کر دو حد کو اس شیعہ کو  
روایت کیا ابو سکوانام ابو حنیفہ نے مسند میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا آپؐ  
البتہ اگر میں ہر قوف کروں حد کو ساتھ شہادت کے تو بہتر ہو اس سے کہ قائم کروں میں او کو شیعہ ہوں سے اور ایسا ہی  
نقل کیا معاذ اور عبد اللہ بن سعد اور حمیر بن عمار سے اور شریح کیا بیہقی نے قول سے حضرت علیؑ نے کہ دفع کر دو حد کو  
شیعہ ہوں کے سبب سے **ص** اگر نفس محبت میں شیعہ طالع ہو شیعہ ہو اور وہ مردی اپنے گمان غالب میں اسکو ملا  
بھجیے علی کو کہ اپنے باپ کی جان کا جوہر کی یا اس کی لاش کی یا اس کی لاش کے پاس بن ہر شیخ عرب میں ہوا وہی نہ  
سے جہنم ملا تو ان کی حد میں ہوا اسکو طلاق دے لیں ان کے دیا ہو تو اس سے جہنم میں ہوں کے ہر کہ ان سب صورتوں میں اگر اس

محبت کو اپنے گمان غالب میں حلال جانتا ہوگا تو حد لازم نہ آوے گی **ف** اور اگر حرام جانتا ہوگا تو حد لازم آوے گی **ھ**  
**ص** اور اگر جس عورت سے محبت کی ہو او سمین شہرہ حلال ہو نیکیا ہو اور دلیل شرعی سے اس کی علت بھی ہو جیسے  
 وطنی کہ اپنے بیٹے کی **ف** یا پس کی **ص** لونڈی سے یا اوس عورت سے کہ کناہ کے طلاق کی حدت میں ہو یا  
 بائع وطنی کہ اپنی لونڈی سے بعد بیع کے قبل تسلیم کیے یا اوس لونڈی سے جسکو مہر میں عورت کے دیا لیکن ابھی تسلیم نہ کیا ہو یا اوس  
 لونڈی سے جو مشترک ہو تو بھی حد نہ لازم آوے گی **ف** اس لیے کہ اون میں شہرہ حلال ہو نیکیا ہو گو وہ شخص گمان غالب  
 انکی حرمت کا رکھتا ہو اور کہے کہ میں انکی حلی حرام سمجھتا تھا اور دلیلین ان سب سائل کی ہدایے میں مذکور ہیں **ص**  
 اور نسب صرف اسی صورت میں ثابت ہوگا ناول صورت میں اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد جاری ہوگی  
**ف** گو اوس محبت کو حلال خیال کرے **ص** اور یہی حال ہو اگر کوئی اجنبی عورت اپنے بستر پر رکھے اور اوس سے محبت  
 اگرچہ محبت کرنے والا نہ تھا ہو وے یا ذمی عورت زنا کرے کسی عربی سے یا ذمی زنا کرے عربی سے تو ذمی عورت اول  
 صورت میں اور دوسری صورت میں ذمی مرد حد مارا جاوے گا اور عربی اور عربہ پر حد نہ ہوگی اس واسطے کہ او پر دار الحرب میں  
 بھی حد نہیں تو دارالاسلام میں بھی نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک سب پر حد ہوگی اور امام محمد کے نزدیک جس صورت میں  
 کہ عربی زنا کرے ذمی عورت سے تو کسی پر حد نہیں آوے گی اور جو کوئی عورت بگاندہ دلوھا پاس بچدی جائے اور عورتیں کہ دین  
 کہ یہ تمھاری دولہن ہے اور وہ اوس سے ہم بستر ہو تو حد واجب نہیں ہوگی بلکہ اوس کا مہر یعنی بچہ محبت کا دینا پڑے گا **ف**  
 ہدایے میں ہے کہ اسکا حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور حدت کا **ص** اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ جو عورت  
 مرد پر حرام تھی اور اوس سے نکاح کر لیا اور وطنی کی اوس سے تو نکاح کے شبہ سے حد جاتی رہی **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ  
 کا ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک حد لازم آوے گی اور دلائل امام صاحب کے مذکور ہیں ہدایے نسخۃ القدر میں **ص** یا یہ کہ  
 چار پائے سے محبت کرے **ف** اور یہ بھی گناہ کبیرہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جو شخص کہ چار پائے پر تو قتل کر دے اور اوس چار پائے کو کھائے یعنی حکمران ابن عباس سے کہ کیا سبب ہے قتل  
 چار پائے کا کھانا انھوں نے اس واسطے کہ مکروہ رکھا آپ نے کہ کھایا جائے گوشت اوسکا یا نفع لیا جائے اوس سے بعد اسکے کہ  
 اوس سے ایسا کام کیا جائے روایت کیا اوسکو صاحب بن ابی ریحہ نے اور روایت کیا ترمذی اور نسائی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ پڑے کسی چار پائے پر تو نہیں ہے کچھ اور یعنی حد نہیں ہے اور یہ مروی ہے تو قفا بن عباس سے کہ کیا اوسکو  
 ابو داؤد نے **ص** یا جامع کرے **ف** مرد یا عورت کی اور امام شافعی کے نزدیک اسکو حد زنا کی لگے گی اور امام حنبل  
 کی دلیل یہ ہے کہ اسکو زنا نہیں کہتے مان امام کو اختیار ہے کہ تفریر الوطنی کو جلائے یا دیوار او سپر کرے یا اونہا کرے کسی مکان بلند  
 سے گرایا جائے اور اوپر سے پتھر پھینکے جاوے اور یہ سب باتیں صحابہ سے مروی ہیں تو معلوم ہوا کہ اوس کے نزدیک بھی یہ زنا نہیں  
 ورنہ اختلاف کرے تو سمین اور جلا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے روایت کیا اوسکو بیہقی نے شعب اللایمان میں اور کان بلند سے  
 گرا نامروی ہے ابن عباس سے مصنف ابن ابی شیبہ میں اور بیہقی میں اور ابن ابی ریحہ سے مروی ہے کہ اوسکو ایک مکان سخت بلند  
 بنادین کہ اوسکی چوڑی سے مر جائے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرو فاعل اور مفعول بکوفہ فرمایا آپ نے ایک

۲  
 نسخہ اولی  
 نسخہ دوم  
 نسخہ سوم  
 نسخہ چہارم  
 نسخہ پنجم  
 نسخہ ششم  
 نسخہ ہفتم  
 نسخہ ہشتم  
 نسخہ نہم  
 نسخہ دہم

حدیث میں کہ ملعون ہے جو کل کے قول کا نعوذ باللہ منہ روایت کیا اور سکو ترمذی نے **فصل** یاد اور حرب میں جا کر خواہ مخواہ باغیوں کے پاس پہنچ کر زنا کرے **ف** اور پھر وہ ہمارے پاس چلا آوے تو اس پر حد نہ ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک کسی اور صاحب ہدایت نے دلیل ہماری قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا ہے کہ قائم کی جاوین حدین اور حرب میں اور اس حدیث کا نشان معلوم نہیں لیکن روایت کیا امام محمد نے سیر کہ میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص زنا کرے کسی عورت سے یا چوری کرے دار الحرب میں اور پھر وہ بھاگ کر مسلمان ہو کر ہماری طرف چلا آوے تو اس پر حد نہیں اور شافعی نے روایت کیا زید بن ثابت سے بواسطے امام ابو یوسف کے کہ فرمایا زید بن ثابت نے قائم کی جاوین حدین یا عورت میں اور ایسا ہی ہوی عمر بن خطاب سے **فصل** یا لڑکا یا دیوانہ عورت بالتمہ مسلمان مطلقہ سے زنا کرے **ف** تو دونوں حد نہیں **فصل** اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک عورت کو حد پڑی اور اگر اسکا اولاد ہو یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانی عورت سے زنا کرے تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اقرار کرے نکاح کا تو بھی حد نہ ہوگی اور جو شخص کیسی لونڈی سے زنا کرے اور وہ اس فعل سے معاف ہے تو اس پر حد بھی واجب ہوگی اور اس لونڈی کی قیمت بھی مالک کے حوالے کرنی پڑیگی اور اولاد سے قصاص کا اولاد کا مواخذہ کیا جائے حدوں کا مواخذہ کیا جائے **ف** یعنی بند و ن کا مواخذہ اس کے کرین اور اللہ تعالیٰ کے حقوق کا کرین

### باب نہاں کو اہی دینے اور گواہی سے پھر جانے کے بیان میں

گو اہوں نے ایک بڑی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی اور وہ امام سے بھی تھی اتنے کے اداے شہادت سے انکو کوئی مانع نہ تھا تو شہادت اونکی مقبول نہوگی مگر بہتان زنا میں **ف** مقبول ہوگی اور بہتان کرنے والے پہلو کی پٹی اور پڑنے ہونے کی حد چھ مہینے ہیں اور اسی طرف اشارہ ہے جامع صغیر میں اور امام ابو حنیفہ نے اسکا کچھ اندازہ نہیں کیا ہے اور اسے تقاضی پر موقوف رکھا ہے اور امام محمد نے اسکا اندازہ ایک مہینے سے کیا ہے اور یہی مودی حنین سے اور یہی صحیح ہے **فصل** اور اگر گواہی چوری ہوگی تو اس شخص سے تاوان سبب سرفکا لیا جاوے گا **ف** مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک یہ شہادت مقبول ہوگی **فصل** اور اگر مرد اقرار کرے اوس امر موجب حد کا جو بڑا ناہو تو حد مارا جاوے گا مگر حد شرب میں اور بڑا ناہو حد کا حد شرب میں یہ کہ بجاوے کی جاتی ہے اور سو امین اوس کے ایک مہینہ پہلو اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہے یعنی عورت موجود نہو تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی خلاف چوری کے کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چورائے کا ثبوت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم نہوگا اور جو جاگواہوں نے گواہی دی زنا کی لیکن کوٹھری کے گوشوں میں اختلاف کیا تو مرد اور عورت دونوں حد لگائی جاوے گی ہر سوا سے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے شروع میں ایک گوشے میں ہوں پھر دوسرے میں چلے گئے ہوں اور اگر اقرار کیا زنا کا اور عورت غریبہ کو نہ پہچانا تو حد اس پر واجب ہوگی اور اگر گواہ مبین کہ اسنے ایک عورت نامعلوم سے زنا کیا تو حد نہ لگاوے گا وہ اور نہ گواہ جیسے اس صورت میں کہ وہ گواہ عورت کی خواہش اور مجبوری میں اختلاف کریں **ف** مشکوٰۃ کہیں کہ حد چھ مہینے اور دو کہیں کہ اوس سے زبردستی کیا تو مرد اور عورت اور گواہ کسی پر حد واجب نہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں مرد پر حد پڑے گی **فصل** با جس شہر میں زنا ہوا اسکے نام میں اختلاف کریں اور امام زفر کے نزدیک وہ دن پر حد پڑے گی مسئلہ اگر جاگواہوں نے گواہی دی ہو اسکے زنا پر ایک وقت میں اور ایک شہر میں پراں دوسرے جگہ نے اسی وقت میں لیکن

یعنی امام کے اور کسی جگہ سے بھی نہ ہوگی

اور ہر مین تو مرد و عورت اور گواہ کسی پر حد نہ ہوگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ ایک عورت نے دیکھ لے کہا کہ یہ بکرہ یعنی عورت کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی یا گواہ بدکار مین یا گواہی دیوں کہ چار گواہوں معتبر نے اس شخص پر زنا کی گواہی دی جو کہ وہ اصل گواہ بھی بعد ان کر اس نے بکرہ گواہی دی تو اس صورت میں کسی پر حد نہ جاری ہوگی نہ سپر گواہی ہی اور نہ گواہوں پر اور اگر گواہ اندھے ہوں یا کسی ذکا کے بہتان میں حد کو لو لگ چکی ہو یا چار کی جگہ تین ہوں یا کوئی ان میں سے محدود یا غلام ہو تو ان صورتوں میں گواہوں پر حد لگے گی نہ اس شخص پر سپر گواہوں نے گواہی دی ہو اور اگر کسی شخص کو گواہوں کی گواہی سے حد ماری گئی پھر معلوم ہو کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں نہ یا چکا ہو تو چاروں پر حد نہ لگے بہتان کی جاری ہونی چاہیے اور اس اول مرد کو جو ان کے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پونچھی ہو سکنا تو ان کسی پر لازم نہ آوے گا اور صاحبین کے نزدیک بیت المال میں سے دلا یا ہو گا اور اگر ان کی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو گا تو اس کا خون بہا و انہوں کو بیت المال سے دلا یا ہو گا اور اگر بعد اس کے رجم کے ایک گواہ پھر گیا تو اس کو سزا بہتان زنا کی لگائی جاوے گی **ف** اور امام زفر کے نزدیک نہ لگائی جاوے گی **ص** اور جو تھائی خون بہکا تو ان سے لیا ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک قصاص قتل ہو گا اور جو اس کے سنگسار کرنے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پھر گیا تو چاروں کو حد لگے گی اور رجم ثابت نہ ہو گا اور امام محمد کے نزدیک فقط پھر دیا کر لے گی اور اگر بائچ گواہوں میں سے ایک پھر جاوے گا تو اس پر بہتان زنا کی سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرا گواہ اور پھر گیا تو وہ دونوں کو حد جاری جاوے گی اور دونوں کو مل کر جو تھائی خون بہا دینا ہو گا مسئلہ اگر ایک شخص پر رجم کا حکم ہو اور دوسرے نے رجم کی جگہ اس کو تلوار سے مثلاً مار ڈالا یا گواہوں کا ترکیہ مرنے کی کیا اور پھر وہ بعد رجم کے معلوم ہوئے کہ غلام تھے یا کافر تھے تو اول صورت میں وہ قاتل اور دوسری صورت میں مرنے کی خونہا کا ضامن ہو گا **ف** مرنے کی اس شخص کو کہتے ہیں جو گواہوں کا حال ٹھیک ٹھیک بتا ہو کہ یہ عادل ہیں شہادت کے قابل ہیں یا نہیں **ص** اور اگر وہ شخص سپر رجم کا حکم ہوا سنگسار کیا جاوے اور پھر وہ گواہ غلام نکلیں اور مرنے کی آواز نہ کرے نہ کہ یہ نہیں کیا تھا تو خون بہا اس کا بیت المال میں ہو گا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں خون بہا بیت المال ہی میں ہو گا اور اگر زنا کی گواہی میں گواہ یہ لفظ کہیں کہ جہنم قصدا زانی اور زانیہ کی طرف دیکھا تو وہی شہادت قبول کی جائے یعنی قصدا دیکھنے کے جرم میں شہادت رد نہ کرنی چاہیے اور جس شخص پر گواہی زنا کی گئی ہو اور وہ اپنے حصص ہونے سے انکار کرے اور اس کی جو روکا اس سے ہووے یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کے حصص ہوں گواہی دین تو اس کو رجم کیا جاوے گا اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک رجم نہ ہو گا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے

### باب شراب پینے کی حد کے بیان میں

حد شرب کی مانند حد قذف کے ہیں یعنی آزاد کو اسنی کو ٹھپے اور غلام کو چپیس اگرچہ اس نے ایک ظہر شراب کا پیا ہو تو اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ شرب کو تو کوٹے مارو اس کو پھر اگر پیے تو مارو اس کو پھر اگر پیے تو مارو اس کو پھر اگر پیے تو قتل کرو اس کو نکالو اس کو صاحب سنن اربعہ نے سوانسائی کے معنی سے اور مروی ہے حدیث ابی ہریرہ سے اور ترمذی نے صحیح کیا حدیث معویہ کو حدیث ابی ہریرہ سے اور صحیح کی اس کی ذہبی نے اصرار دیا کیا اس کو حکم نے ستر رک مین اور ابن جناب نے صحیح مین اور نسائی نے سنن کبریٰ میں پھر قتل منسوخ ہو گیا اس واسطے کہ

کیونکہ اس حد حدیث کی شہادت معتبر نہیں ہے



روایت کیا نسائی نے سنن کبریٰ میں تبار سے اس حدیث کو اور اسمین نے کہ لایا گیا ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہ پی تھی اوسنے شراب چوتھے مرتبے میں تو آپ نے اوسکے کوڑے لگائے اور قتل نہیں کیا اور ایک لفظ میں زیادہ کیا کہ پھر سہل انون کو معلوم ہوا کہ کوڑے مارنا ٹھہر گیا اور قتل اوٹھ گیا یعنی منسوخ ہو گیا اور روایت کیا اوسکو بزار نے مستند اور ابوداؤد نے سنن میں اور امام شافعی کے نزدیک چالیس کوڑے مارے اور ہماری دلیل اجماع صحابہ کا ہوا اسی کوڑے پر مروی ہے انس بن مالک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا ایک شخص کہ اوسنے پی تھی شراب ہمارا اوسکو دو چھڑیوں سے کمجور کی قریب چالیس بار کے اور اسی طرح کیا حضرت ابو بکر نے پھر جب ہوئے حضرت عمر فرماشت کہ لوگو! سے سو کہنا عبد الرحمن بن عوف نے کہ ہلکا حدوں کا انتہی ہو سو حکم کیا اوسکا عمر بن زرارہ نے روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور بحالا اوسکو حکام نے مستدرک میں ابن عباس سے سے اور جسے شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا کہ شراب کی بوتلوں پر اگرچہ راہ کے دور ہونے سے جاتی رہی ہو یا مست ہوا و عقل اوسکی زائل ہوا اگرچہ نہی نہ عمر کے پینے سے ہوا ہو اور وہ اوسکا اقرار کرے ایک بار یا دو مرتبہ شراب پینے کی گواہی دین اور معلوم ہو کہ اوسنے اپنی خواہش سے پی ہی تو اوسکو حد لگاؤ

**ف** حالت ہوش میں بہوشی میں تمارین اور نہی سے اگر مست ہو تو حد اس واسطے ماری جاتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ایک اعرابی کو کہ مست ہو گیا تھا نہی سے اور فرمایا لا تشاکلک ناک لیسکنا یعنی ہنسنے کوڑے مارے تجکو بسبب نشے تیرے کے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور دارقطنی نے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوڑے مارے ایک شخص کو کہ مست ہو گیا تھا نہی سے اور بہت سے آثار اسمین جارد ہوئے ہیں کہ کیا اوسکو اب الہام فتح القدر میں ص اور اگر وہ خود بوجہ نہ ہونے کے اقرار کرے یا دو گواہ بعد بوجہ نہی کے گواہی دین **ف** دوری فاصلے کی جہت سے یعنی اگر فاصلے کی دوری کی جہت سے بوجہ نہی رہی تو اوس سے حد نہ لگے گی **ص** تو حد واجب نہ ہوگی

**ف** اور امام محمد کے نزدیک جب اقرار کرے بعد بوجہ نہی کے بھی تو حد ماری جاوے گی اور دلیل سہین کی یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے حکم کیا اوس شخص کے لیے جو لایا گیا تھا مست کہ بوسو گھواو اسکے مونہ کی تو معلوم ہوا کہ بغیر بوسے حد نہ ہوگی روایت کیا اس اثر کو عبد الرزاق اور اتخی بن راہویہ نے **ص** اور اسی طرح اگر اوس سے صرف شراب کی بوبائی جائے یا تو شراب کی کرے یا جو اقرار کیا تھا اوس سے پھر جائے یا اقرار ایسی سستی کی حالت میں کرے کہ اوسکی عقل جاتی رہی ہو تو ان سبب و تون میں نہ لگائی جاوے گی اور جانا چاہیے کہ حد سستی کی امام صاحب کے نزدیک اب جب بوجہ نہی میں حد کے یہ ہے کہ کچھ نہ پہچانے یہاں تک کہ زمین کو آسمان سے اور صحت میں شرابوں کے یہ ہو کہ یہ وہ بکے اور صاحبین کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں اکثر شیعہ اور امام شافعی کے نزدیک ہے کہ اثر اوسکا ظاہر ہو اوسکی حال اور حرکات میں **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ شراب انور کی تو ایک نظر دینے سے بھی حد ہوگی اور ہوا میں اوسکے جہت سے ہوا نہی **ص** اور اگر مست نہ ہو جاوے تو اوسکو کی جو روح عام نہ ہوگی اور اطلاق حد اور اقرار وغیرہ اس واسطے نہ کہ جاری ہو گا اور کوڑے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر اور زونہ و زمرہ گاہ بجا کر کٹے اور اگر بعد لگاؤ

### باب تہمت زنا کی حد کے بیان میں

محرم مرد یا محرمہ عورت کو زینی جو کہ اوسلمان مکلف پاک ہو نہ اسے کوئی شخص زنا کی تہمت لگائے **ح** حیا و مثلاً



یا حد کے بدلے میں اوس سے کچھ مال یا جوے تو یہ جائز نہیں اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہو مسئلہ اگر کسی کو کدائی زانی اور دوسرے نے اوس کے جواب میں کہا کہ تو زانی ہی تو دونوں کو حد ماری جاوے گی اور اگر اپنی منکو سے کہے کہ اسی زانیہ وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہی تو عورت پر حد لگائی جاوے گی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر عورت یوں جواب دے کہ میں نے نہ کیا ہے کیا ہے تو حد اور لعان دونوں باطل ہو جائینگے **ف** اور وجہ اس کی اہل میں مذکور ہے **ص** اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اقرار کیا پھر کہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہیں پھر اقرار کرے تو اس صورت میں باوہر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹے اویسے ہونگے اور جو عورت سے کہا کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے تیرا تو حد اور لعان کچھ نہیں ہے واجب ہوگا اور اگر زانی کالی ایسی عورت کو دی جس کے بچے کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنے بچے کے باپ میں لعان کر چکی ہو **ف** بچے کی قید اس واسطے لگائی کہ بصر بچے کے اگر لعان ہوا ہوگا تو اوس کی نفرت سے حد واجب ہوگی **ص** یا ایسے مرد کو زانی کالی دی جس نے لوٹدی غیر ملوک سے صحبت کی ہو **ف** مثلاً اپنی ماں یا بہن یا بھائی کی لوٹدی سے صحبت کی ہو **ص** یا مشترک لوٹدی سے یا اوس ملوک جو چہنہ سے لیے حرام ہو مثلاً وہ لوٹدی جو اوس کی بہن یا رضاعی یا کالی دی اوس مسلمان کو جس نے حالت کفر میں نہ لکھا ہو یا کالی دی مسکتا ہو جو جانا مال چھوڑ جائے کہ اوس کی کتابت کا عوض ہو سکتا ہو تو ان سب صورتوں میں کالی دینے والے پر حد نہ ماری جائے اور اگر ایسے شخص کو کالی زانی دی جس نے صحبت کی تھی یا حاضرہ سے یا آتش پرست لوٹدی سے یا مسکتا لوٹدی سے یا اوس نے نکاح کیا تھا حالت کفر میں اپنی ماں سے تو اوہر حد ماری جاوے گی اور ستاسن اگر مسلمان کو کالی زانی سے تو اوہر حد ماری جاوے گی **ف** ستاسن اوس کافر کو کہتے ہیں کہ دارالاسلام میں مان لیکر آیا ہو **ص** اور کئی جنات تین کو اسطے اگر جنس ان کی یا کچھ تو ایک سے کافی **ف** مثلاً چند مرتبہ کالی دی یا چند مرتبہ زانیہ یا شراب پی تو ہر ہر کو اسطے ایک ہی حد کافی ہے اگرچہ ہر بار دوسرے شخص کو کالی دی ہو یا دوسری عورت سے زانیہ ہو **ص** اور اگر جنس اوس کی مختلف ہو تو ایک حد کفایت کرے گی **ف** مثلاً زنا اور شراب اور قذف سب سے ایک حد کافی ہوگی اور امام شافعی کا اس میں خلاف ہے اور دلیل اوس کی اصل میں مذکور ہے

### فصل تعزیر یعنی تادیب اور تعزیر کے بیان میں

تعزیر وہ ہے جو حد سے کم ہو اور اکثر اوس کے اوتالیس کوڑے ہیں **ف** اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو شخص کہ پہنچ جائے کسی حد کو غیر حد میں تو وہ ظالموں میں سے ہے روایت کیا اوس کو بیعتی سے اور کہا کہ محفوظ ہو کہ یہ حد میں ہے اور کالا اوس کو متصل بھی نہان بن بشیر سے اور روایت کیا اوس کو ابن ماجہ نے فوائد میں متصل اور امام محمد نے مرسلاً اور اقل حد کا پچاس کوڑے ہیں غلام میں تو تعزیر میں اوس سے ایک کوڑا کم رکھا گیا **ص** اور کتر اوس کے تین کوڑے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک روایت میں اکثر اوس کے اوتالیس کوڑے اور ایک روایت میں چھتر کوڑے ہیں **ف** اور ہلے میں بچہ کہ ہمارے شاخ نے اقل کو اوس کے راکام پر سونپا ہوا یا سوا سے بہت سے خزانے اوس کی حد میں لکری ہے اور امام محمد نے بچہ کہ ضرب اور جس دونوں کرے اور تعزیر کی سخت تر ہے بجز زانی حد میں پھر شراب پینے کی حد میں پھر کالی کی حد میں **ف** یعنی تعزیر میں سخت ماتھ لگا دین اور باقی میں بہ ترتیب اور بہ تدریج نرم نرم ماتھ چسے **ص** اگر کوئی شخص غلام یا کافر کو زانی کالی دے یا مسلمان کو ان الفاظ سے کوئی کہے یا فاسق کو کافرا تہیبت آبی چوڑا آبی بکارا تو بھیجے

اور اگر اس سے کم  
چھوڑا تو بھی حد تھا  
ہوگی کیونکہ قذف  
حس سے حد واجب  
توئی ہوا دہل پور  
کے تہیبت  
چھوڑنے سے سخت تر  
ماتھ لگا دینا ہے  
صورت میں کہ بچہ  
نیک بیک زانیہ کو

آی ضمانت کرنے والے آئی لوٹے بازار آئی میدان آئی دیوث یعنی بیفیت کہ اپنے اہل خانہ پر نہ ناکار وادار ہو آئی قہطیان یعنی  
کھتے یا دیوث آئی شرابخار آئی سود خوار آئی قہر کے جتنی بیکار کے جتنی چور وں اور زنا کار وں کے تھا گلی آئی چور  
توان سہ ورتوں میں تفر کیا باو گیا اور اگر مسلمان کو سکھاو گدھے آئی سورا آئی کٹے اور پچھ اور بندر آئی حمام آئی وادیا  
اور باپا و سکا حمام نہ تھا آئی زنا کے مزدوری لینے والے آئی ملائق آئی ٹھٹھے بازار آئی مسخرے توان سہ ورتوں میں تفر لازم ہو گیا  
جس شخص چور یا تفر یا وادار ہو چکا کو تو اس کا خون ضائع ہوا یعنی خون بہا اس کا کہیں نہ دیا جاو گیا صلا صلا سوچ  
جوانی زوہر کو تفر پڑے اور وہ مر جائے تو شوہر پر خون بہا لازم ہو گا مثلاً شوہر کا کہنا نہ ملنے پر یا نہ ملنے کے ترک کرنے  
یا نا پاکی سے غسل کرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر یا اور کسی امر پر تفر پڑے اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور پتے کو کوڑا  
کے

## کتاب السرقة

یعنی چوری کا بیان چوری اس کو کہتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص کسی کا مال جو دس درہم سکدہ دریا زیادہ قیمت کا ہو وے اور  
محموظ جگہ میں رکھا ہو پوشیدہ ہو تو ہارے نزدیک دس درہم سے کم میں ہاتھ نہ کاٹا جاو گیا اور امام شافعی کے  
نزدیک ربع دینار میں اور امام مالک کے نزدیک تین درہم میں کاٹا جاو گیا اور اس سے کم میں نہیں لیل جاری یہ ہے کہ تروا  
کیا حاکم نے سند رک میں مجاہد سے انھوں نے ایمن سے کہ کما انھوں نے نہیں کاٹا گیا ہاتھ نہ زنا رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم میں اگر ایک ٹھال میں کہ قیمت اس کی ایک دینار تھی اور سکوت کیا اسپر اور یہ معارض ہے اس کے جو روایت کیا بخاری  
مسلم نے کہ قیمت اس کی ربع دینار تھی اور روایت کیا نسائی نے اپنی سند سے ابن اسحق سے انھوں نے عمرو بن شیبہ  
عن ابیہ عن جبر سے کہ کما انھوں نے تھی قیمت سپر کی عمر رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں دس درہم اور روایت کیا اس کو  
دارقطنی اور امام احمد نے اور اسحق بن اہویہ نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں سعید بن اسیب انھوں نے  
ایک شخص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے نہیں قطع ہر گرا ایک دینار یا دس درہم میں اور یہ حدیث اس لفظ سے  
موقوف ہے اور ابن سعد کے روایت کیا اس کو قاسم بن عبد الرحمن نے ابن سعد سے کہ ان تفری نے کہ قاسم نے نہیں سنا  
اونسے تو یہ حدیث متقطع ہے لیکن روایت کیا امام نے اپنی سند میں قاسم بن عبد الرحمن سے انھوں نے اپنے باپ سے  
انھوں نے عبد اللہ بن سعد سے کہ کما انھوں نے کہ کاٹا جاو یا تھا ہاتھ نہ عمر رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں دس درہم پر اور  
موصول ہے اور اوپر گزرا ان حضرت علی کا کہ انھوں نے کہا نہیں قطع کیا جاو گیا ہاتھ نہ کم میں دس درہم سے دوا الدارقطنی  
صنو اگر کلف یعنی عاقل بالغ نے اگر چہ غلام ہو چور یا دس درہم یا زیادہ کے مال کو اور وہ مال محفوظ ہو بلاشبہ  
اور اگر شبہ ہو تو قطع نہ کیا جاو گیا جیسے چور کو مال اپنے ذی رحم محرم کے پاس سے صل مکان میں مانند گھر کے یا صندوق  
کے یا درمیں کسی محافظ کے جو بیٹھا ہو یا مسجد میں اور مال اس کا اسکے پاس ہو اور اسکے لینے کا وہ ایک بار اقرار کرے بلکہ اگر وہ  
کے نزدیک دوبار اقرار کرے یا دو سو اس کی چوری پر گواہی دین اور امام اونسے پوچھا ہو کہ سر کیا ہے اور کیا ہو کر بچا  
اور کس جگہ ہو اور کہنے مال کا ہوا اور کہنے مال کا ہوا اور وہ گواہ بیان کریں ان سب باتوں کو تو ہاتھ نہ اس کا کاٹا جائے اور  
اگر بت لگدن نے مال چور یا اگر چہ دس مال کہ بعض اٹھن سے اوٹھلائے ہوں لیکن او میں سے ہر ایک کو دس درہم سے کم پچھا

تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا **ف** اس واسطے کہ ہر ایک نے مقدار نصاب پر قہر لے لیا تو سب سارق ٹھہرے **ص** ہونا چاہیے  
 ہاتھ ارسلان کی لکڑی یا تیزے کی چھڑیا آبنوس یا مسندل یا سبز گھنیز **ف** یا اور کسی رنگ کا جو **ص** یا قوت یا زبرد  
 یا موتی یا برتن یا دروازے لکڑی کے ہون چڑاے اور نہ کاٹا جاوے گا ہاتھ نہی خیر کے چھلنے میں مثلاً لکڑی اور گمانس اور  
 نکل اور مچھلی اور پرندہ اور سکارا اور ہر تال اور گیر و اوچ **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف نے حضرت  
 سے کہ کیا انھوں نے نہیں کاٹا تھا ہاتھ جو رکازا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شیخیر میں اور پرندے میں اس واسطے  
 نہ کاٹا جاوے گا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قطع ہی پرند میں ذکر کیا او سکھ صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ  
 نہیں ملی بلکہ روایت کیا عبد الزاق نے حضرت عثمان کا قول کہ زمین قطع ہی پرند میں اور مچھلی میں سب قسم کی مچھلی داخل ہوا  
 اسی طرح پرند میں مرغی اور بط اور کبوتر وغیرہ **ص** اور نہ اوس شیخ میں جو جلدی بگڑ جاتی ہو مثلاً دودھ اور گوشت اور ترسوق میں  
**ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہاتھ کاٹنا ہی سیوے میں اور نہ پھل میں خرے کے روایت کیا  
 او سکھ امام احمد اور اصحاب بن نے اور صحیح کیا او سکھ ترمذی اور ابن حبان نے اور فرمایا کہ نہیں ہاتھ کاٹنا ہی طعام میں روایت کیا  
 او سکھ ابو داؤد نے مرسل میں حسن بصری سے سہ سلا **ص** اور کھجور میں جو درخت پر ہوا اور خرے میں **ف** اور امام ابی یوسف  
 کے نزدیک ہر شی میں ہاتھ کاٹا جاوے گا سوا مٹی اور خاک اور گومے کے اور وہ جو حدیث میں ہنسنے روایت کیں اور نہ حجت ہی **ص**  
 اور اوس کہ جیتی ہیں جو کئی نمر **ف** اس واسطے کہ وہ محفوظ نہیں ہی **ص** اور نشا لسنے والی چیزوں میں اور آلات لہوین  
**ف** مثل ڈھول اور سارنگی اور ستار اور طنبور وغیرہ کے **ص** اور چلیپا میں سونے کی ہو یا چاندی کی **ف** چلیپا تو  
 اگر بسکون صاری اپنے زنا میں باندھتے ہیں اور شکل اوسکی یہ ہی **ص** اور شرط نج اور زین اور مسجد کے دروازہ میں  
 اور قرآن شریف میں اور آراؤں کے میں اگر چہ دونوں **ف** یعنی قرآن شریف اور لو کا **ص** زیور دار ہوں **ف**  
 اور امام شافعی کے نزدیک مسجد کے دروازے میں اور قرآن شریف میں بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور امام ابی یوسف کے نزدیک ٹوکے  
 آرا میں بھی جبکہ زیور اس کا مقدار نصاب کے ہو **ص** اور غلام اور وفرون میں مگر جبکہ نابالغ ہو یا دفتر حساب کے ہوں  
**ف** کہ اس صورت میں ہاتھ کاٹا جاوے گا **ص** اور گتے اور چیتے میں اور امانت میں خیانت کرنے سے اور اوچکے کپانے  
 سے اور لٹ لٹانے سے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں خیانت کرنے والے ہر اور نہ لوشنے والے ہر اور نہ لٹانے والے ہر  
 ہاتھ کاٹنا روایت کیا او سکھ احمد اور چارون علمون نے اور صحیح کیا او سکھ ترمذی اور ابن حبان نے **ص** اور کنجر کے  
**ف** اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کنجر چور قطع ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ کنجر چور  
 تو کاٹینگے ہم او سکھ روایت کیا او سکھ بیہقی نے اور کہا ابن المنذر کہ مروی ہی ابن مذہر سے کہ وہ قطع کرتے تھے کنجر چور کو  
 اور جو اب یہ کہ بیہقی نے اوس حدیث کو ضعیف کیا اور او سکھ اسناد میں کثیر بن حازم مہول ہی اور کہا ابن حازم نے کہ وہ  
 حدیث منکر ہی اور اثر ابن مذہر کا روایت کیا او سکھ بخاری نے تاریخ میں اور ضعیف کیا او سکھ سبب میل بن کمال کی کہ  
 کہا حلا نے کہ ہر اقامہ کرتے تھے او سکھ ساتھ کذب کے احمد دلیل بخاری قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ قطع علی  
 الحقیقی یعنی زمین قطع ہی معنی کنجر چور پر روایت کیا او سکھ صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ نہیں باقی کسی میں

تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا

روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے کہ کہا انھوں نے نہیں ہو کفن چور پر قطع اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا  
 زہری سے کہ مروان نے کفن چور کو مارا اور کال دیا اور قطع نہیں کیا اور صواب بہت موجد تھے اور ایسا ہی باخراج کیا  
 اسکا عذر تو انی نے نہر سے اور ایک روایت میں مصنف ابن ابی شیبہ کی ہو کہ مروان نے پوچھا صواب اور فقہا سے  
 اپنے وقت کے ایک کفن چور کے باب میں موجد ہوئی ہوئے انکی اس بات پر کہ مارین ہم اسکو اور پھر اوین اسکو لو کیا  
 شیخ ابن الہمام نے فرمایا شک فی ترجیح مذہبنا من جہہ الا انہ فی اب نہیں شک ہی ترجیح میں ہا ہے یہ ہے  
 ازہرے احادیث کے ص اور عام کے مال چرانے سے مثلاً بیت المال میں سے چوری کرے اور مال مشترک کے چرانے سے  
 اور بعد اپنے فرض کے یا زیادہ فرض دار کے مال میں سے چرانے سے اور ایسی چیز کے چرانے سے جس میں پہلے اسکا ماتھ  
 کت چکا ہو بلکہ وہ چیز بہ ستور ہو کچھ بدلی نہ ہو اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کا ناجا وے اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اگر لوٹے یعنی چرانے کو کاٹا و کو ف روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ سے ص اور  
 یہ حدیث مطعون ہے طعن کیا اس میں ملحاوی نے ف ابو جاس بات کے کہ اسکی اسناد میں افادی ہو اور ضعیف ہے  
 ص اور اگر مبل گئی ہو تب چرا وے نو کا ناجا و گیا جیسے پہلے سوت چرایا تھا اور اس میں کاٹا گیا پھر وہ بنا گیا اور پھر  
 اسکو چرایا تو پھر کا ناجا و گیا اور جو شخص کہ اپنے قریب محرم کے پاس مال چرا وے برابر کہ اسکا مال ہو یا غیر کا لیکن اس کے  
 پاس کھا ہو تو ماتھ نہ کا ناجا و گیا اور اگر اپنے قریب محرم کا مال جو کسی اور کے پاس تھا اس کے گھر سے یا اپنی مادر رضاعی کا مال  
 چرایا تو کا ناجا و گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مادر رضاعی کا مال چرایا تو کا ناجا و گیا اور ماتھ نہ کا ناجا و گیا اگر چہ او  
 شوہر اپنی منکوحہ کا مال یا منکوحہ اپنے شوہر کا اگر چہ الگ جگہ محفوظ ہو یا غلام اپنے مالک کا مال خواہ مالک کی زوجہ کا مال یا اپنے  
 کتاب کا مال یا یہاں نیز ان کا مال یا مال غنیمت یعنی جو کافروں سے لوٹ میں ملا ہو ف اسواسطے کہ حضرت علی نے  
 نہ کاٹا تھا اس شخص کا جس نے چرایا تھا مال غنیمت کا روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں ص یا حام میں کا مال  
 یا اس گھر میں کا جس میں گھسنے کی اجازت ہو ف تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت ہو اور رات کو چرانے کا ناجا و گیا او  
 اگر حام میں کوئی محافظ ہو تب بھی وہ ان کے مال چرانے سے کاٹا نہ جاو گیا اور مسجد کے مال میں اگر کوئی محافظ ہو اسباب باس حق  
 کا ناجا و گیا ص اور جو کسی چیز کو چرانے کو اسکو گھر سے باہر نہ لیا وے یا گھر میں سے اس شخص کو دیوے جو باہر گھر کے  
 نو کاٹا نہ جاو گیا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اسنے ماتھ گھر کے باہر نکال کے دیا اور دوسرے نے لیا تو پھر  
 قطع ہی اور جو دوسرے نے گھر کے اندر ماتھ ڈال کے لیا اور اسنے دیا تو دوسرے پر قطع ہوا ورنہ خیرے میں ہی کہ اگر داخل اور  
 خارج کے بیچ میں اس مال کو رکھ دیا اور دوسرے نے آن کر لے لیا تو ایک روایت میں نہ کاٹا جاو گیا اور ایک روایت میں نہ تو  
 کے ماتھ نہ کاٹے جاوینگے ص اور جو گھر کی دیوار میں حراخ کر کے ماتھ اندر ڈال کے کچھ نہ لے یوے یا تمبلی جو آستین کے  
 باہر ہو کاٹے یا اوٹون کی قطار میں سے ایک اوٹ یا اسکا بوجھ چرانے تو ماتھ نہ کاٹا جاو گیا اور امام ابی یوسف کے نزدیک گھر  
 اندر ماتھ ڈال کے چنے سے بھی کاٹا جاو گیا ف ان جواب بار اصل میں مذکور ہو ص اور اگر اوٹے کو یا اسکا بوجھ  
 قطار میں سے چرانے اور وہ ان کوئی محافظ ہو اگر چہ سچا یا شیطانی ہو کہ اس میں سے اسباب لے یا ماتھ سند دینی







کردن او سکو ایسا کہ اوسکا کوئی ہاتھ نہ ہو کہ کھائے اوس سے اور ہتھ کاٹ کرے اوس سے اور کوئی چیز نہ کہ چلے او سپر او  
 اسی طریقے سے کھالا او سکو دار قطنی نے اور عبدالرزاق نے مصنف میں شعی سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن ابی شیبہ  
 نے مصنف میں اور یحییٰ نے اور کھالا ابن ابی شیبہ نے مثل اسکے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور حضرت عروض سے کہ انھوں نے مشورہ کیا  
 اس باب میں تو باجماع ہو لوگوں کا کہ اے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ص اور اگر وہ صیغہ صحیح ہو تو ابی جہر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نہ کہ صیغہ  
 اور صحابہ اخذ نہ کرتے ان کے قول سے اور طحاوی نے ظن کیا اوس حدیث میں **ف** اور کہا کہ چنے تلاش کیا ان آثار کو  
 سونہائی کچھ اصل انکی اور اسید واسطے منکر کہا او سکو نسائی نے اور بسوط میں یہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں **ص** پایہ کہ وہ  
 حدیث محمول پر سیاست پر **ف** یا منسوخ یہ جیسا کہ قتل اوس حدیث میں امام شافعی کے نزدیک بھی منسوخ ہے **ص**  
 اور اسی طرح اوس شخص کا حال یہ جو چوری کرے اور اوسکا یا بان ہاتھ یا انگوٹھا اوس ہاتھ کا یا داوا و نگلیان او سکی سولے  
 انگوٹھے کے کٹی ہوں یا انجی بیکار ہوں یا داوا ہنا پیر کٹا ہو یا وہ چور قبل لہش کے اوس شی مسوقہ کو حوالے مالک کے کرے  
 یا اوسکا مالک ہو جائے یہ یا بیع سے یا قیمت او سکی دس درم سے کم ہو جاوے قبل ہاتھ کاٹنے کے یا اوس شی مسوقہ کی  
 ملک کا دعویٰ کرے یا د چور و ن میں ایک چور او سکی ملک کا دعویٰ کرے اگرچہ کوئی دلیل نہ ہو یا مالک او سکا طالبہ نہ کرے اگرچہ چور او سکا  
 اقرار کرے کہ ان سب صورتوں میں کسی کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا **ف** اور ان مسائل میں خلاف امام ابو یوسف اور زفر و شافعی  
 کا یہ اور اصل میں مذکور ہے **ص** اگر دو آدمی ایک چیز چور ہوں اور ایک لہ نہیں سے غائب یعنی روپوش ہو جائے اور کو اجی  
 دونوں کے ذمے چرانا ثابت ہو تو وہ چور جو موجود ہو او سکا ہاتھ کٹے گا اور اگر امانت کے یا حسب کے یا سود کے مال کو  
**ف** امثال ایکے نیار کے بدلے میں دینا ر لیے اور او سکو چر لے گیا ص امانت دار اور غاصب اور سود خوار کے  
 ہاتھ سے چرایا اور انھوں نے مطالبہ کیا تو ہاتھ او سکا کاٹا جاوے گا اور جی حکم ہی عاریت لینے اور کر لیے سے لینے والے  
 اور مضارب اور مرن اور اوس شخص کے مال میں چور او سکو واسطے خریدنے کے لایا ہے **ف** یعنی انکے ہاتھ سے اگرچہ  
 چر لیا جائے اور مطالبہ کریں تو قطع لازم ہوگا **ص** اور اگر مال ان لوگوں کے پاس سے چوری جائے اور مالک  
 مطالبہ کرے اوس چور سے تب بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور اگر ایک چور نے مال چرایا اور او سکا ہاتھ او سکی عوض میں کٹا بعد  
 او سکی وہ مال کسی دوسرے نے چر لیا تو اب اول چور خواہ مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرے تو دوسرے کا  
 ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور اگر غلام نے کسی غیر کے مال کی چوری کا فر کیا تو او سکا ہاتھ کٹے گا تو اگر مال موجود ہو تو اوس مال کے  
 مالک کی طرف واپس یا جاوے گا اور اگر مال ہلاک ہو گیا ہو تو فقط ہاتھ او سکا کاٹا جاوے گا **ف** برابر یہ کہ وہ غلام یا ذون ہو یا نو  
 او مولیٰ او سکی تکذیب کرے یا تصدیق اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس میں خلاف ہے ابو یوسف گویند فر اور محمد کا اور  
 دلیلین سب کی اصل میں مذکور ہیں **ص** اور ضامن نہ ہو گا اگرچہ او نے خود او سکو تلف کر دیا ہو اور روایت حسن بن  
 امام ابو حنیفہ سے اگر خود ہلاک کیا ہو تو ضامن لازم آوے گا اور شافعی کے نزدیک چاہے خود ہلاک ہو یا ہلاک کیا ہو دونوں  
 صورتوں میں تاوان لازم آوے گا اور ہاتھ بھی کٹے گا **ف** تو ہائے نزدیک ہاتھ کاٹنا اور مال کا تاوان دونوں ساتھ  
 نہیں ہونے کہ ہاتھ بھی چور کا کٹے اور اوس سے مال کی قیمت بھی لائی جائے لیکن اگر وہ ہی مال موجود ہو گا تو واپس

دلایا جاوے گا اور دلیل ہماری اصل میں مذکور ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خنیں تباوان جیتے میں ہر چہ کر کے بعد کے کہ قائم کریں اور سپرد کردہ ایش کیا اوٹھو نہائی نے عبدالرحمن بن عوف سے کہ اور اگر ایک چہرے کی مرتبہ کتنی جبکہ چوری کی بعد لوہے کے سبب دیوں کی تلاش کے سبب سے بعض کی اوسکا ماتھکا ناگیا تو باقی آدمیوں کے مال کا خاصہ نہ ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جن لوگوں کی تلاش میں اوسکا ماتھکا تھا ہی اوتھ کے مالوں کا خاصہ نہ ہوگا اور باقی مالکوں کے مال کا خاصہ نہ ہوگا اور اگر قاضی نے حکم کیا چور کے داہنہا ماتھکاٹھے کا اور اپنے قصداً بایان ماتھکا تو کچھ دیت یعنی خون بہا دوسرے لازم نہ آوے گی اور اگر کپڑے کو چر کر گھر ہی میں چھپا کر ڈالا پھر باہر نکالا تو کاٹھا ہوگا جب وہ کپڑا بعد کٹنے کے دن میں یا زیادہ کا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ کاٹھا ہوگا اور اگر بکری کو چر کر اویسی جگہ فوج کر کے باہر نکالا تو نہ کٹے گا اور اگر کپڑا سونا چر کر اوسکے روپی اشرفی بنالے تو ماتھکاٹھے گا اور روپی اشرفی مالک کو نہ لے جائیگا اور صاحبین کے نزدیک وہ چھپو اور اگر کپڑا چر کر اوسکو سونے رنگا اور ماتھکا ناگیا تو کپڑے کا پھیرنا اور اگر ہلاک ہو جاوے تو تباوان اوسکا لازم نہیں اور امام کے نزدیک کپڑا دیدے اور سونے رنگا نہ کی قیمت پھیر لے اوسکے مالک سے اور اگر سیاہ رنگے تو کپڑا چھپو انا مالک ہونے اور محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک پھیرے **ف** اور مستوی قول امام پر ہے

### باب دہرزی کے بیان میں

اگر مسلمان یا ذمی قصہ دہرزی کا رکھتا ہو اور دہرزی سے پہلے گرفتار ہو تو اوسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ اس راہ سے تو بکرے **ف** یعنی علامات نیکی ختوں کی پیدا ہو جاوے اور بعضوں نے چہرہ جینے کی مدت اس میں لکھی ہے اور حسیج اول ہو **ص** اور اگر وہ مال مصوم یعنی مسلمان یا ذمی کا لے لیوے اور ہر ایک کو اونی جماعت سے مقدار نصاب چوری کے سنی دس درم یا زیادہ مال پونچھ تو اوسکا ایک ماتھکا اور ایک پانون دوسری جانب سے کاٹھا جائے **ف** یعنی وہ ہنسا ماتھکا یا پانون **ص** اور اگر اوسنے کسی کو جان سے مار ڈالا اور مال نہیں لیا تو قتل کیا جاوے گا حد میں قصاص میں یعنی اگر چہ وارث قتل کا خون اوسکو معاف کرے مگر خون معاف ہوگا اور اگر وہ کسی کو جان سے مار کر مال لے تو اوسکا داہنہا ماتھکا اور باقی پانون کاٹ کر مار ڈالا جائے اور سولی پر چڑھا دیا جائے یا کہ مرق جان سے مار دیا جائے یا قلعہ سولی پر چھینچا جائے **ف** یعنی حکم کو اختیار ہو چکا ہے انہیں سے کہے اور اصل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہے **وَأَقْتُلُوا ذَآئِقُوا أَزْوَاجَ الَّذِينَ يَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ** اور روایت کیا امام محمد نے ابو یوسف سے انھوں نے لکھی سے انھوں نے ابی صالح سے انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت کیا ابابردہ بلال بن عوفہ راہی کو اس بات پر کہ نہ ہم تمہارے پرزہاد بنیں اور نہ تمہارے پر تو چلے کچھ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف واسطے اسلام کے اور اصحاب ابوبکرؓ نے دہرزی کی اونی تو حضرت علیؓ اسلام دیکھ اوزرے کہ جس نے قتل کیا اور مال لیا سولی دیا جائے اور جس نے قتل کیا اور مال نہیں لیا قتل کیا جائے اور جس نے مال لیا اور قتل نہیں کیا تو اوسکے ماتھکا اور پیر ضلالت کے کاٹے جاوے اور جو مسلمان ہو کے آیا تو اسلام نے ڈھا دیا جو کچھ کہیں تھا اوس نے شکر بن اور عطیہ کی روایت میں ہے ابن عباس سے کہ جس نے فقط ڈرایا اور قتل نہیں کیا اور مال نہیں لیا تو وہ جلائے وطن کیا جائے **ص** اور جس صورت میں کہ امام سولی پر چھپا جائے کہ تو ڈھک کو زندہ سولی پر چھپا جائے اور اوسکے ساتھ کو

نیز سے چیرے تاکہ مر جائے اور تین دن تک اوکے لاش سولی پر رکھے **ف** اور زیادہ تین دن سے نہ رکھے ہوا سیکڑا و سیم  
 بوسیدہ ہوگی اور لوگوں کو ایذا ہوگی ہذا یہ **ص** اور اس صورت میں جو مال اوستے لیا ہوا ہو سکنا و ان مذیگا اور جو شخص ہر گز قتل  
 اور مال لینے کا نہوا ہو وہ بھی مثل متکرب کے ہو **ف** یعنی ڈاکوؤں کو سب کو سزا یکساں یعنی چاہیے خواہ اوستے خود ڈاکہ دہنی کی ہوا ہو سب سے دوسرے  
**ص** اور لکڑی اور پتھر مار ڈالنے میں مثل تلوار کے ہر **ف** تو جیسا لکڑی اور پتھر سے کیسکو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے  
 اور اگر کیسکو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو اسکا داہنا ماتھہ اور بایان بائون کا ماتھا دو گنا اور زخم کا قصاص جانا ہو گنا  
 اگر ڈاکو صرف زخمی کرے اور مال نہ لے یا جان سے مار ڈالے پھر رہزنی سے تو بکرے یا بعض انہرین عاقل اور بالغ نہون یا جبر  
 رہزنی کی ہو اوستے قربت قریب کہتا ہوا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے ساتھیوں پر کچھ راہزنی کریں بارات کو خواہ دن کو شہر میں یا دور  
 کے بیچ میں رہزنی کریں ان سب صورتوں میں جہاد لازم نہوگی بلکہ اگر قتل عمد ہو تو وہ کی کو اختیار ہو کہ قصاص لیوے اور اگر عمدہ نہیں تو ریت  
 اور وہ کی کو اختیار ہو **ف** اور اس میں خلاف ہوا ہو پوسفت اور شافعی کا اور وہ مذکور ہوا اصل میں **ص** اور جو کسی کا  
 کلام گونٹ کے مار ڈالے تو دیت لازم ہوگی اور جو شخص کسی عادت کرے تو اسکو اس کے عوض میں جاسطے سیاست مار ڈالنا چاہیے

## کتاب الجہاد

جہاد یعنی کافروں سے دین کے واسطے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا خود کریں تو  
 اگر بعض مسلمان کر لینگے باقی سبکی گردن سے ساقط ہوگا **ف** فرضیت جہاد کی ثابت ہوتی ہے قول سے اللہ تعالیٰ کے  
 فَاَقْتُلُوا الْمُشْکِرَ کَیْفَ کَاثَرَةٍ لِّمَّا یَعْبُدُوْنَ کَمَا کَاثَرَتْهُ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کرنے والا  
 اوستے نے سے کہ اوٹھایا بجھو اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کہ لڑائی خیر امت میری و جہاں سے روایت کیا اسکو ابو داؤد انس سے  
**ص** اور اگر کوئی نہ کرے گا تو سب گناہوں کے اور جہاد کے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پا پا بچ اور ماتھہ بائون کٹے پر  
 فرض نہیں **ف** اس واسطے کہ اگر کہیں وقت رحم کا ہو اور جہاد اور غلام کو خاوند اور سولی کے حق سے فراغت نہیں ہو  
 اندھے اور پا پا بچ اور ماتھہ بائون کٹے اوستے سے عاجز ہیں **ص** اور فرض عید پر اگر کافر چڑھ آوین تو اس صورت میں جہاد  
 بدون اجازت اپنے شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو تکلیف پہنچے جس شہر پر کافر چڑھے میں نے مان کے لوگوں  
 جہاد فرض ہوگا پھر ان لوگوں پر جو اوستے سے قریب ہیں جب خبر پاوین اور اوستے شہر والے لوگ مقابلے سے عاجز ہو جاوین  
 یا سستی کریں پھر ان لوگوں پر جو اوستے سے قریب ہیں جب خبر پاوین اور ان لوگوں کا یہی حال ہو یہاں تک کہ فرض ہو جاوگا  
 جمیع اہل اسلام پر شرق اور غرب میں اور نظیر اسکی نماز جنازہ ہو کہ اول ہمسایہ اور ساکنان قریب جو اسیت پر فرض ہوتی ہے پھر اگر  
 وہ مکرین اور دور والوں کو خبر پہنچے تو ان پر فرض ہوتی ہے یہاں تک اگر کوئی ادا نہ کرے تو سب گناہوں کے ہیں اور جہاد پر ضرورت  
 مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ دیت المال میں مال پایا جائے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنے والوں کو دین **ف**  
 اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اسکو ابن مسعود نے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت  
 منقول ہے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے طبقات میں **ص** پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ  
 کر لیں تو اول اوستے مسلمان ہوجانے کی درخواست کریں **ف** اس واسطے کہ روایت کیا عبد الرزاق نے ابن عباس سے کہ

نہیں لڑائی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم سے یہاں تک کہ بتلایا نہواں کو طواف اسلام کے اور اخراج کیا اہل  
 حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو تو اگر لڑائی کرینگے قبل پکارتے کے طرف اسلام کے تو گنہگار ہونگے **ص** تو اگر وہ مسلمان ہونا  
 مان لیں تو بہتر ہو **ف** اسواسطے کہ مطلب حاصل ہو گیا تو آپ انکے قتال سے باز رہیں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے حکم کیا گیا میں کہ مقاتلہ کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں جہ کہ نہیں ہی کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اوسکو  
 بخاری سلم نے ابن عمر سے **ص** اور اگر نہ مانیں تو اونسے جزیہ طلب کریں **ف** اسواسطے کہ حدیث بڑیدہ میں ہے  
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ انکار کریں اسلام سے تو طلب کرو اونسے جزیہ پھر اگر وہ قبول کریں تو بھی قبول کر اونسے  
 کیا اوسکو مسلم نے **ص** اگر جزیہ دینا قبول کریں تو اونسے واسطے ہو جو چاہے لیے ہی یعنی اونسے جان مال کو محفوظ رکھنا چاہے  
 اور اوپر ہو جو چاہے یعنی معاملات میں اونسے احکام مثل مسلمانوں کے ہیں اور دلیل اس پر قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کہ تم گناہ  
 اوپر جزیہ تاکہ ہوجاویں خون اونسے مثل ہمارے خونوں کے اور مال اونسے مثل ہمارے مالوں کے **ف** روایت کیا اوسکو  
 شافعی نے مسند میں اور اسناد میں اوسکی ابو الجحوب ہے ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے **ص** اور جس سیکو کہ دعوت اسلام  
 نہ پہنچی ہو اوسکے ساتھ ہم نہ لڑینگے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے کہ تم نہ چوگے  
 اہل کتاب پر سولانا اوسکو اول طرف شہادت لا الہ الا اللہ کے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے **ص** اور اگر پہلے  
 دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے کہ لڑائی کے شروع میں پھر اونسے مسلمان ہوجائے کو کہم دیا جائے **ف** اور یہ واجب  
 نہیں ہے کہ کوئی کفر وی ہی نافع نہ سے کہنا کہ چھاپا ناراضی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مطلق پر اور وہ غافل تھے پھر مار لڑنے والوں کو  
 اونسے اور قید کیا اولاد کو اوسکی کہما مجھے عبد اللہ بن عمر نے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے اور ظاہر ہے کہ چھاپے میں بلایا گیا  
 طرف اسلام کے **ص** پھر اگر جزیہ دینا بھی قبول نہ کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے اونسے لڑینگے **ف**  
 اسواسطے کہ حدیث بڑیدہ میں ہے کہ اگر وہ انکار کریں جزیہ سے تو مدد مانگ اللہ سے اور لڑ اونسے **ص** ساتھ فلاں  
**ف** اور تمامی آلات حرب مثل توپے تفنگ کے **ص** اور کافروں کو جلاوینگے اور ڈبوینگے اور تیرا رینگے **ف**  
 اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفر کیا ایک فلاں کو طائف والوں پر روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مرسل میں  
 ملحوظ سے اور راوی اوسکے معتبر ہیں اور موصول کیا اوسکو عقیلی نے حضرت علی سے لیکن سند اوسکی ضعیف ہے اور جلاویدار کو  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے درختوں کو بنی نضیر کے اور کھاٹ ڈالا اور نکور روایت کیا اوسکو طحاوی نے **ص** اگرچہ وہ بعض  
 مسلمانوں کو اپنی سپہ سالارین اور ہم تیر وغیرہ مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے نہ مسلمانوں کی **ف** یعنی اگر کافر مسلمان  
 کو اپنی سپہ سالارین اور اوسکی آؤ میں کھڑا ہو اور اوسکے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا جائز ہے  
 گو مسلمان ہی رہی ہو یا راجل **ص** اور اونسے درخت کاٹ ڈالیں گے اور اوسکی کھیتیاں اوجاڑینگے اور غنا کریں گے  
**ف** یعنی محمد بن حنفیہ نے صحیحین میں ثابت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کرو فربہو تو اب ضرور ہوا  
 کہ غنا کریں فرق بیچا میں تو جب تک کہ لڑائی ہو رہی ہو تو کرم حرام نہیں اطر جہ کہ ہم اونسے اس طرح دکھلاویں کہ نہیں لڑیں  
 اور جب وہ مطمئن ہوجاویں تو اونسے لڑیں یا ہم اور کسی طرف چلے جاویں اور وقت اوسکی غفلت کے رات کو اونسے چھاپا رہیں پھر

ابو جحوب ضعیف الراوی

اوس صورت کے کہ ہمارے اور اونکے بیچ میں عہد ہو گیا کہ آج کے روز ہم نہ لڑیں گے اور پھر بعد دغا دیکر لڑ بیٹھے تو یہ مکر نہیں ہو بلکہ عہد توڑنا ہی اور یہ حرام ہے **ص** اور مال غنیمت میں خیانت نہ کریں گے اور مثلہ یعنی کیسے ناک کا نہ کاٹیں گے اور وہ جو عربین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلہ کیا تھا **ف** اور حدیث افولکی کتاب الطہارت کو مین کے باب میں گندری **ص** منسوخ ہے ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ چڑھا مال مین سے غنیمت کے اور عہد نہ توڑو اور ناک کا نہ کاٹو **ف** روایت کیا اوسکو مسلم نے حدیث بریدہ مین **ص** اور مثلہ مین اللہ تعالیٰ کی پیدائش کا بدل دینا ہے تو حرام ہوگا **ف** اسواسطے کہ اسکی پیدائش کا بدلنا حرام ہے **ص** اور اڑنے کے اور بے عقل اور بوڑھے فرقت اور اندھے اور ابا جج کو اور عورت کو نہ ماریں گے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شیخ فانی اور ابا جج اور اندھے کو بھی ماریں گے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں سے لڑائی متعلق نہیں ہوتی تو انکا مارنا بھی جائز نہ ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قتل سے عورتوں اور لڑکوں کے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے اور آپ نے دیکھا ایک عورت کو لڑائی مین کہ قتل ہوئی تھی سو فرمایا کہ نہیں تجھی یہ قابل قتل کے روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور نسائی نے **ص** مگر یہ کہ جب کوئی ان مین سے حاکم ہو یا لڑتا ہو یا صاحب مال ہو کہ کافروں کو مستعد کرنا ہو لڑائی پر یا لڑائی کے امور مین شورہ دیتا ہو تو منع ہے کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ شکر کو ابتداء قتل کرے بلکہ اڑنے کے کو اوسکے مار ڈالنے سے دیر کرنا چاہیے کہ دوسرا شخص آکر اوسکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَصَلَحْهُمْ مَّا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا** یعنی بسر کرو الدین سے دنیا مین موافق دستور کے اور یہ دستور بعد ہے کہ ابتداء باپ کو مار ڈالے **ص** اور اگر باپ اوسکے قتل کا قصد کرے اور اوسکو اوس سے بچنے کی کوئی صورت نہیں تو اوسکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ مقصود بچنا ہی ملکہ باب باپ مسلمان اپنے بیٹے پر تلوار کھینچے اور بیٹے کو بچنے کی کوئی صورت نہ ہو تو قتل کرے باپ کے تو قتل کرے اوسکو تو کافر باپ مین بدیہ اولی قتل کرنا جائز ہوگا ہاں ایہ **ص** اور یہی سنت ہے قرآن اور عورت کو ایسے لشکر مین ہمراہ لین جس مین جویت تھوڑی ہو اور اگر بڑا لشکر ہو اور گمان غالب ہو فتح کا تو کچھ ضایع نہیں **ف** صحیح مسلم اور ابن ماجہ مین مروی ہے حضرت ابن عمر سے کہ نہ کرے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے کہ سفر کیا جائے قرآن کو لیکر دشمن کے ملک مین اور ایک روایت مین مسلم کی ہے کہ مین خوف کرتا ہوں اس بات کا کہ لے لے اوسکو دشمن **ص** اور اگر امام کافروں سے صلح کرنے مین بہتری دیکھے جائز ہے کہ اونسے صلح کرے **ف** خواہ مال دیکر یا لیکر اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُمُ اقْوَالًا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کی اہل مکہ سے اس بات پر کہ لڑائی کو موقوف رکھیں جس برس تک ایسا ہی مذکور ہے سیرت محمد بن سخی اور سیرت ابن ہشام مین ابوبہقی نے روایت کی کہ وہ صلح و برس تک تھی **ص** اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا اچھا ہو اونکو اطلاع دیکے اور اگر کافر خیانت کریں تو بدون اطلاع دیے اونسے لڑیں **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توہم والی وہ صلح جو کی تھی بشرکین کہ سے اور در صورت خیانت نہ کرنے کافروں کے بغیر افولکی اطلاع دی کہ لڑنا جائز نہ ہوگا کیونکہ دغا ہو جاوے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عہدوں مین وفا نہ دغا اور یہ حدیث غریب ہے اور قول ہے عہدوں عہدہ لیکن اسکے معنوں مین اور یہ نہیں صحیح آئی ہیں **ص** اور مزید مین سے صلح کر لیں لیکن بل نہ لیں اور اگر لے لیا تو بھراؤ کو

ہا پس میں اور مسلمان کافروں کے ساتھ ہتھیار اور گھوڑے اور لوہے کی پیمیں اگرچہ بعد صلح کے ہوں اس واسطے کہ روایت کیا  
 بیہقی نے میر میں اور بزاز نے مسند میں اور طبرانی نے معجم میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا  
 ہتھیار کے بیچنے سے فتنہ و فساد میں کہا بیہقی نے صواب یہ ہے کہ یہ موقوف ہے اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں  
 لیکن سند اسکی ضعیف ہے **صل** اور جس کافر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت آزاد بنا دے تو امان اسکی صحیح ہے اور اسکو  
 قتل کرینگے مان اگر امان دیا جائے اور اس کو توڑ دالین اور حاکم امان دینے والے کو تاویب کرے **ف** اور اصل اس باب میں  
 قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مسلمان برابر میں خون انکے اور مردھاری کر سکتا ہے اور فی ہذا یعنی بہت کم اور و مالیک نے  
 روایت کیا اسکو ابو داؤد اور بخاری مسلم نے **صل** اور اگر کوئی غمی یا قیدی یا سوداگر مسلمان جاوے انکے ساتھ ہی یا غلام یا غنیمت  
 جو اسلام لایا ہے لیکن ہماری طرف نہیں آیا یا مالک یا مومن امان دے تو امان اسکی باطل ہے **ف** اور امام محمد کے نزدیک  
 امان غلام کی صحیح ہے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امان غلام کی امان ہے یعنی جائز ہے اور ہر  
 میں ہے کہ روایت کیا اسکو ابو موسیٰ اشعری نے اور کہا ابن اللہام نے کہ یہ حدیث پہچانی نہیں جاتی لیکن روایت کیا  
 عبدالرزاق نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے انہد اسکے موقوفہ اور ابن ابی شیبہ نے اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہے جو بیہقی نے

### باب ضمیمہ کا اور اس کے بائیں کے بیان میں

مسلمانوں کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے اسکو لشکر میں بانٹ دے یا اس ملک کے باشندوں کو اس پر  
 مقرر کرے اور ان خود پر جزیہ اور انکی زمین پر خراج ٹھہراوے **ف** دلیل اول مسئلے کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے خبیب کے ملک میں ایسا ہی کیا تھا اور دوسرے مسئلے کی یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل عراق کو انکے ملک پر برقرار رکھا تھا اور انکی  
 زمینوں پر خراج باندھا تھا لہذا یہ **صل** اور قیدیوں کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے مارا عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو قیدیان بدر سے **صل** اور چاہے اسکو غلام بنالے **ف** اس واسطے کہ سمین  
 اسکا بھی دفع شہر اور مسلمانوں کا بھی فائدہ ہے **صل** اور چاہے آزاد چھوڑ دے کہ مسلمانوں کو ذمی بننے جزیہ دیا کرین  
 اور نہیں جائز ہے کہ ان قیدیوں کو مفت احسان رکھ کر چھوڑ دیں اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہے **ف** اور دلیل چہارمی  
 قول ہے اللہ تعالیٰ کا اَقْتُلُوا الْمُشْرِکَیْنِ حَیْثُ وَجَدْتُمُوْهُمُ **صل** اور جائز ہے کہ مال لیکر انکو چھوڑ دیں قبل  
 موقوف ہونے لڑائی کے نہ بدلے میں مسلمانوں کے جو کافروں کے نزدیک قید ہیں اور بعد موقوف ہونے لڑائی کے مال  
 لیکر چھوڑنا باجماع ہے مال کے جائز نہیں ہے اور مسلمانوں کے بدلے میں بھی چھوڑنا امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں ہے  
 اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف سے اس باب میں دو روایتیں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز ہے  
 لیکن دارالحرب کو وہاں سے بھیجے تاکہ مسلمانوں کے نزدیک جائز نہیں اور بھی خرام ہے مویشی کے کوچن کا بھی جس عورت میں کساؤ کا دارالاسلام  
 میں لانا منسلک ہو بلکہ ذبح کر کے اسکو جلا دیا جائے تاکہ کافر فائدہ نہ اٹھاوے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک یہ مویشی  
 چھوڑ دینے جائز ہیں اور دلیل لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ذبح کرنے سے بکری کے مگر واسطے کھانے کے کاؤ  
 جواب ہمارے یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں بلکہ قول ابو بکر رضی اللہ عنہ ہے روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں اور دلیل چارمی ہے کہ کچھ

حیدر کا واسطے غرض مسیح کے درست ہو اور زمین شک ہر اس بات میں کفاروں کی شوکت توڑنے سے بڑھ کے اور کوئی غرض نہیں تو اگر انکو زندہ چھوڑ دین تو کافروں کی نفعیت ہوگی اور باعث افول کے غلبے کا ہوگا اور نہ کہ وہ چین نہ کاٹیں کہ چونکہ شریک اور شریک مسموح ہر حدیث صحیح میں جیسا کہ اوپر مذکور ہو اور جو چیزیں جملانے سے نہیں جلتی ہیں تو اسکو گارڈین ایسے مقام پر رکھا جائے کہ اطلاع نہ ہووے ہدایہ ص اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو نہ بانٹیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بانٹ لین اور دلیل جاری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا غنیمت کی بیع سے دارالحرب میں اور قسمت بھی منزلے بیع کے جو ہدایہ اور یہ حدیث غریب ہے کہ یہاں یہ شیخ ابن الامام نے **ف** اور اگر لشکر والوں کو مال اسلیبے بانٹ دین کہ انکے پاس امانت دار الاسلام میں داخل ہو کر قسمت کی جاوے گی تو جائز ہے اور جو مذکور کہ مسلمانوں کو پونہچے وہ مال غنیمت میں اس کے شریک بننے لگا کہ مدد کے لوگوں کو کافروں سے لڑنے کا اتفاق نہوا ہو مگر بازار شری شخص اور جو کہ دارالحرب میں مرجاوے شریک نہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جو شخص کہ بعد گھار کی شکست کے مرجاوے اگرچہ دارالحرب میں مرے تو شریک ہوگا اور حصہ اسکا واسطے وارثوں کے ملے گا اور جو دار الاسلام میں آکر مرجاوے حصہ اس مردے کا سبکے نزدیک وارثوں کو اس کے دلایا جاوے گا اور جائز ہے مسلمانوں کو کہ مال غنیمت سے ان اشیا کو تقسیم سے بیشتر دارالحرب میں کام میں لاوین گھانا اور گھانٹ اور لکڑیاں جلاسنے کی اور تیل اور ہتھیار جنگی حاجت پرے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن خیمہ کے کھاؤ اور چچاؤ اور نہ اٹھاؤ اور کھالا اسکو واقفی نے سفاری میں اور سند سے **ف** اور جب راء الحرب میں تو انکو کام میں لکھو جلد اپنے پاس بھی لے انکو مال غنیمت میں واپس دین مگر انکا بیچنا جائز نہیں اور جو شخص کفاروں میں سے مسلمان ہو جاوے گا اسکی جان قتل سے اور اولاد وغیرہ اسکی قید سے اور جو مال کہ اس کے پاس ہوگا یا کسی مسلمان یا جو کے پاس امانت ہوگا غنیمت ہو جانے سے محفوظ رہے گا **ف** اس واسطے کہ روایت کیا امام محمد نے عروہ بن الزبیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ اسلام لائے کسی چیز کے ساتھ تو وہ چیز اسکی ہو اور اسناد میں اسکی ابن ابی شیبہ نے روایت کی اور روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے باسناد صحیح اور روایت ابی داؤد میں ہے کہ فرمایا آپ نے کہ قوم جب اسلام لائی تو محفوظ کر لیا انھوں نے اپنی جانوں اور مالوں کو **ف** لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اسکی اولاد کا یعنی بڑے لڑکے اور اسکی عورت و حمل اور زمین اور غلام جنگی اور چال کھلا کر کے پاس امانت ہو یا غصب ہو محفوظ نہ رہے گا بلکہ غنیمت میں داخل ہوگا

### فصل غنیمت کی قسمت کے بیان میں

جو شخص کہ دار الاسلام کی حد سے لگے بڑھنے کے وقت سوار ہو اگرچہ بعد اس کے گھوڑا اسکا مل گیا ہو اور وہ وقت لڑائی کے پیادہ ہو اس کے لیے دو حصے ہیں اور جو وقت ٹھکنے کے دار الاسلام کی حد سے پیادہ ہو تو اسکا ایک حصہ ہے اگرچہ وقت لڑائی کے سوار ہو اور امام شافعی کے نزدیک اعتبار سوار اور پیادہ ہونے میں لڑائی کے وقت کا ہو اور سوار کے لیے اس کے نزدیک تین حصے ہیں **ف** اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ بن عمر سے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سوار کے دو حصے اور واسطے پیادے کے ایک حصہ اور تفصیل مستخرج القابریں ہے **ف** اور سوار کے اگر وہ گھوڑے ہوں تب بھی ایک ہی کا حصہ ملے گا اور اونٹ اور خچر کے واسطے کچھ نہیں اور غلام اور اونٹ



اور عورت اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی میں اعانت کریں تو انکو پورا حصہ نہ ملیگا بلکہ کچھ تھوڑا سا حصہ جو حصہ ضیعت سے کم ہو موافق رائے امام کے دلایا جاوے گا **ف** اور ایسا ہی مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکالا او سکوا صحابہ بنی

**ص** اور مال غنیمت سے پانچواں حصہ یتیموں کا ہے جنکے باپ مر گئے ہوں اور سکینوں کا اور مسافروں کا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت کے بغیر یعنی ان تینوں قسموں یعنی یتیموں اور سکینوں اور مسافروں پر مقدم رکھے جاویں اور جو لوگ ان میں سے غنی ہوں اور محاسن اس پانچویں حصے میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اس آیت میں ہے **وَأَعْلَمُ أَنَّكَ غَنِيٌّ شَرِيحٌ فَاتَّقِ اللَّهَ خُشْعَةً وَلِلَّهِ السُّؤْلُ** اے یہ صرف تبرک کے واسطے مذکور ہے اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب سے جاتا رہا جیسے کہ صنفی جاتا رہا **ف** کہ اب امر اور بادشاہوں کو وصفی لینا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وصفی لینا درست تھا اور وصفی وہ مال ہے جو جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ضیعت سے اپنے نفس فیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی تلوار یا زره یا اور کوئی چیز پس یا امام کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہیں **ص** اور امام شافعی کے نزدیک مال غنیمت کے پانچ حصے کریں ایک حصہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اور وہ خلیفہ کو ملیگا اور ایک حصہ خاص ذوی القربی کا یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کا **ف** برابر ہو کہ غنی ہوں یا فقیر **ص** جانا چاہیے کہ نبی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد المنان بن ہاشم اور عبد مناف کے چار بیٹے تھے بنی ہاشم اور بنی مطلب اور بنی شمس اور بنی قحط **ف** سنن ابو داؤد وغیرہ میں مروی ہے کہ **ص** جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی غنیمتوں کو بانٹا تو پانچواں حصہ ذوی القربی کا تقسیم کیا اور میان اولاد ہاشم اور مطلب کے اور عثمان بن عفان کے اور بنی شمس کے اور جبریل بن مطعم اولاد سے نو فیل کے اور دونوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہم انکا زمین کرتے ہیں بزرگی باوجود ہاشم کا اس واسطے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے وہ بہن رکھا یعنی انھیں کی اولاد ہوئے اور بنی مطلب کو ہم پر کیا بزرگی ہے کہ آپ نے انکو دیا اور ہم کو نہ دیا تو فرمایا آپ نے کہ انھوں نے نہ چھوڑا چھوڑا جائے جاہلیت میں اور نہ اسلام میں امام شافعی اب بھی قسمت کرتے ہیں موافق قسمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہم مٹتے ہیں کہ آپ نے صرف یہی وجہ بیان کی کہ بنی مطلب نے میری اعانت اور نصرت کی تو یہ بات آپ کی وفات سے باقی نہ رہی تو اب سب اقارب آپ کے مستحق ہیں بسبب فقر جیسا کہ فرمایا اپنے **ف** واسطے بنی ہاشم کے **ص** کہ اللہ نے بدل دیا انکو صدقوں سے پانچویں حصے کا پانچواں حصہ بنی ہاشم کا **ف** اور یہ حدیث کتاب للزکوۃ مصارف کے باب میں گزری اور روایت کیا او سکوا بن ابی حاتم نے تفسیر میں اور اسناد او سکوا حسن

**ص** اور جب یہ کہ ہلکے زکوۃ کا ہو انکو جو حق زکوۃ کا ہو گا وہ اسکا بھی ہو گا اور منقول ہے کہ خلفا راشدین قسمت کرتے تھے ہمارے طریق پر **ف** روایت کیا ابو یوسف نے غلبی سے انھوں نے ابو صالح سے انھوں نے ابن عباس سے کہ بنی ہاشم تھا باہا جاہلہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پانچ حصے کر کے ایک واسطے اللہ کے اور رسول کے اور ایک واسطے ذوی القربی کے اور ایک واسطے تمام کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافروں کے پھر تقسیم کیا ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم نے او سکوا تین ہر ایک واسطے یتیموں کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے مسافروں کے اور روایت کیا علی ہجوئی نے مانند اسکے **ص** اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے انکے فقیروں کو **ف** کہا شیخ خاں الامام نے کہ اس تصریح سے ہنسنے نہیں بایا کہ **ص** اور اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت دارالحرب میں سے مال غنیمت ملاوین تو او سکوا پانچواں حصہ لیا جاوے گا جبکہ لوگے پہا

لشکر وغیرہ و امام کے اذن سے گئے یہوں اور جو امام کے بغیر اذن کے اور لشکر کے چلے گئے یہوں تو اوہمیں سے پانچواں حصہ  
نہ لیا جاوے اور امام کو اختیار ہو کہ حالت قتال میں لشکر کو برا بھلا کرے اور جو میں لائے قتل پر شلاکے کہ جو کوئی کسی کافر کو ہلکا  
قواوہ کا سامان قاتل کو ہلکایا چھوٹے لشکر سے کہے کہ میں نے تمہارے واسطے غنیمت کی جو تمہاری بد خوئی کا لینے کے مقرر کر دی تھی  
غنیمت میں سے خمس نکال کر باقی حصے جو ہے اوہ میں ایک حصہ نکودھکا اور تین حصے سب لشکر میں تقسیم کرو گکاف واسطے  
کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ اِیْہی مستعد کر اور رغبت دلا مسلمانوں کو قتال  
اور نہ بڑھاوے بعد آجملے غنیمت کے دارالاسلام میں ف واسطے کہ اب سب کا حق اوہ میں ہو گیا ص  
مگر خمس سے ف کیونکہ خمس میں اوں لوگوں کا حق نہیں ص اور عثمان یہ کہ سواری اور کپڑے اور اختیار اور  
جو کچھ کہ اوسکے پاس ہو جانور پر تو اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا تو اسباب مقبول کا سب میں تقسیم ہو جاوے گا ف اور انہیں  
کے نزدیک ہمیشہ سامان مقبول کا قاتل کو ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَكْبَةٌ روایت کیا  
اوسکو اسحق بن راہویہ نے مسند میں اسی لفظ سے اور ابو داود اور ابن حبان اور حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے اس لفظ سے مَنْ قَتَلَ  
كَافِرًا فَلَهُ سَكْبَةٌ اور جماعت نے سوانسانی کے اس لفظ سے ابو قتادہ سے مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ عِلَیْہِ بَیِّنَةٌ فَلَهُ  
سَكْبَةٌ یعنی جو شخص کہ قتل کرے کسی کافر کو اور اوسکے پاس گواہ ہوں تو واسطے اوسکے ہر سامان اوس مقبول کا اور لیل امام عظم  
کی یہ کہ یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خنین میں زیادہ کرنے کے لیے فرمایا تھا نہ کہ اسکا ہمیشہ حکم ہر شرع میں اور ہر حالت میں  
اسپورہ جو روایت کیا طبرانی نے معجم کہ اور اوسط میں کہ ایک شخص نے ارادہ کیا کل مال لے لینے کا قاتل کے اور ابو سعید نے فراموش کیا  
کہ اس میں پانچواں حصہ کریں تو کہا اس نے کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اَلْمَالُ بَيْنَ النَّاسِ ثَلَاثًا بَعْضُہُ لِرَبِّہِمْ  
یعنی آدمی کا وہ حصہ جو جتنے میں اوسکا امام خوشدل اور راضی ہو اور روایت کیا اسکو اسحق بن راہویہ نے فی فضائل شرح القدر میں جو

باب کافرون کے غلبے کے بیان میں

اگر بعض کافر بعض کافروں پر غالب ہو کر ان کو قید کریں اور ان کا مال لے لیں یا اونٹ ہمارے بھاگ کے ان کے پاس چلے جاویں یا مسلمانوں کے مالوں پر غالب ہو جاویں اور لون مالوں کو دارالحرب میں لیجاویں تو مالک ہو جاویں گے اور امام شافعی کے نزدیک کافر مسلمانوں کے مال کے مالک نہ ہونگے اور دلیل ہماری اہل میں مذکور ہو **ص** اور کافر چاک آزاد اور مدبر اور ام ولد اور سکا تب اور ظلام کو جو ان کے پاس بھاگ گیا ہو مالک نہ ہونگے اگرچہ او کو لے لیویں اور ہم اگر او پر غلبہ پاویں تو او کے آثار و خصوصیات کے اور ان کے مالوں کے مالک ہو جاویں گے تو جو مسلمان اپنی چیز بھنسے وہاں پاوے وہ غنیمت کی تقسیم سے ہمیشہ او کو مفت لے لے او کا عوض کچھ نہ لے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد او کو اپنا مال ملے تو او اس مال کی قیمت دیکر لے سکتا ہو **ف** اور اگر روایت کیا و ارقطنی اور بیہقی نے سنن میں ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مالوں میں کہ لیجاویں او کو دشمن اور مسلمان چھوچھین لیویں او سے کہ اگر ماحبان او کو پاوے قبل قسمت کے تو وہ حقدار ہو او سکا اور اگر پاوے او کو قومیت ہو چکی ہو تو لے کیو قیمت سے اور اسلومین او کی حسن بن عمارہ ضعیف ہو اور بکا لاد ارقطنی نے مانند اسکے ابن عمرہ اور یاسین او کی اسناد میں ضعیف ہو اور ذکر کرنے زلیخا نے تخریج ہادیہ میں اس باب میں بہت **ص** اور جو کسی سوداگر نے

۱۳۶

کافروں سے وہ چیز مول لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو جتنے دام سود اگر کے لگے ہوں او س قدر دیکر لے لے **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد نے مراسیل میں حکیم بن عوف سے کہ ایک شخص نے ایک شخص کے پاس ایک ناقہ یا اونٹ یا کھڑکی یا اسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو قائم کیا ایک نے گواہ کہ یہ میرا ناقہ ہے اور دوسرے نے قائم کیا اس بات پر کہ اس ناقہ کو خرید کیا سینے دشمن سے تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر چاہے تو تو لے لے اوہ قیمت سے کہ خرید ہی جیتے کو اس شخص نے ورنہ جو بیچے تو اسکو اور ذکر کیا اسکو عبدالحق نے احکام میں اور کہا کہ اسناد کیا اس حدیث کا یا سین الزیات نے سماک بن حرب سے اس سے حکیم بن عوف سے اس سے جابر بن عمر سے اور یاسین بن عقیف سے کہا ابن القطن نے کہ ایسا ہی کہ ابن حزم نے اور میں نے بچا تا ہوں اس سند کو حکم دانی تخریج الہدایۃ للذیل **ص** اگر چہ اس مال کی آٹھ بچوٹ گئی ہو اور اسکا عوض آٹھ تاجر نے لے لیا ہو تو اب مسلمان ہاں مالک کو بچا ہے کہ آٹھ بچوٹ کے عوض کو مشا غلام کے مول میں سے کم کر کے لے تو اگر قید میں پڑنا اور خریدنا دوبار ہو تو تیسری اول دوسرے سے اسکا دام دیکر لے اور پہلا مالک و نوں دام مشتری اول کو لے اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر بیکے غلام کو بچوٹ لے گئے اور عموماً نوں سے سو روپیہ خرید لیا پھر دوبارہ اس غلام کو کافر بیکے لے گئے تو اگر نوں سے سو روپیہ کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اس غلام کو لیکر تو بیکے دام یعنی سو روپیہ دیکر لیکر اور زید اگر عمر و سے لینا چاہے گا تو دو سو دینے پڑینگے اسلئے کہ عمر و کے اوپر دو سو لگے ہیں اور زید کو اختیار نہیں کہ بیکے سے سو روپیہ خرید لے کہ چونکہ اس صورت میں عمر کے روپیہ ضائع ہو جائینگے مسئلہ اگر کوئی غلام اپنے مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافروں کی طرف بھاگا تو انھوں نے اسکو بیکر لیا اور کوئی سود اگر اوں سے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو مالک قدیم اس غلام کو سود اگر سے مفت لے سکتا ہے اسلئے کہ کافر بیکے غلام کے مالک نہیں ہوتے اور غلام کے سوا اور اسباب مول دیکر لیوے جتنے دام مشتری نے کافروں کو دیے ہوں اسلئے کہ ان چیزوں کے وہ مالک ہو گئے تھے اور اگر کوئی کافر بیکہ ان کی کس دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خرید کر لے اور اپنے ملک میں بیچے تو وہ آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہوگا **ف** اور ذیل امام صاحب کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور جو کوئی غلام حربی دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر چلا آئے یا مسلمان غالب ہو کر اس مسلمان غلام کو دارالحرب سے بیکر لاویں تو ان دونوں صورتوں میں وہ غلام آزاد ہوگا **ف** اس واسطے کہ روایت کیا امام احمد نے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طبرانی نے معجم میں قسم سے انھوں نے ابن عباس سے کہ دو غلام بیکے طائف سے طائف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا آزاد کیا اونکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونہیں کے ابو بکر تھے اور ایک لفظ میں ابن ابی شیبہ کے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے آزاد کرتے اور ان غلاموں کو جو آئے تھے آپ کے پاس مسلمان ہو کر اور آزاد کیے دن طائف کے دو غلام ایک اونہیں سے ابو بکر تھے اور روایت کیا ایسا ہی ابو داؤد مراسیل میں بلند اسکے بعد ربیع بن الحکم سے کہا ابن القطن نے بعد ربیع بن الحکم نہیں بچا تا جاتا ہو حال اسکا اور روایت کیا بیہقی نے عبدالحق بن قیس سے اور اوہمین سے کہ فرمایا آپ نے **اَوَّلَ شَيْءٍ عَقَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَئِنْ وَهَّ السَّيِّئُكَ اَزَادَ كَيْهَ يَوْمَئِذٍ** ہین واللہ اعلم

### باب مستامن کے بیان میں

مستامن اسکو کہتے ہیں جسکو مار ڈالنے اور لوٹ لینے سے امن ہو بین تاکہ دارالاسلام میں آئے یا مسلمان دارالحرب میں ہو



کے نزدیک قتل عام میں قصاص و خطا میں بیت واجب ہوگی اور جو شخص کہ چوکر کسی مسلمان کو مار ڈالے جس کا کوئی وارث نہ ہو یا کسی کافر حربی کو جو ہنہ بکھڑا اور اسلام میں آیا تھا اور مسلمان ہو گیا تھا مار ڈالے تو امام کو پانچ سو روپے کا خون بہا قاتل کی قوم سے لیکو اور اگر قصداً او کو مار ڈالے تو او کا حکم قصاص میں مار ڈالنا یا خون ہالینا پانچ سو روپے کا خون بہا یا اختیار ہے پانچ سو روپے کا خون بہا مگر معاف نہیں کی جاتا

### باب میں عشری اور خراجی اور جزئی کے بیان میں

زمین عرب کی اور وہ زمین جہان کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں یا غلبے کے طور پر مفتوح ہو کر لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو اور زمین بھرے کی سب عشری ہوں یعنی انکی پیداوار سی دس حصے میں سے ایک حصہ لینا چاہیے لیکن زمین عرب کی سوا سوا سطلے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفا راشدین نے خراج نہیں لیا عرب کی زمین سے اور جو زمین کہ اسلام لائے اہل اوس کے یا لشکر اسلام میں بانٹ دی گئی تو وہ زمین قبضے میں مسلمانوں کے ہو اور مسلمانوں کی زمین سے عشر لیا جاتا ہو اور لیکن زمین بھرے کی تو چاہیے تھا کہ خراج ہوتی مگر صحابہ نے مقرر کیا او سپر عشر کو اسوا سطلے قیاس متروک ہو گیا **ص** اور جو ملک کہ غلبے سے جیتا ہوا ہو اور پھر وہاں کے باشندوں کو او سپر قائم رکھا ہو یا امام نے او کو ساتھ صلح کر لی ہو تو وہ خراجی ہوں اور ایسی ہی زمین جو عراق کی ہو اسوا سطلے کہ روایت کیا ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب بالاموال میں ابراہیم بنی سے کہ جب فتح کیا مسلمانوں نے سواد کو کما انھوں نے واسطے عمر کے کہ تقسیم کر دیا اسکو ہمارے بیچ میں کیونکر فتح کیا جئے اوسکو غلبے سے تو فوراً حضرت عمر نے کہ کیا ہو گا او کے واسطے جو تمہارے بعد مسلمان آویس گئے تو مقرر رکھا انھوں نے وہاں کے باشندوں کو او سپر اور انکی گردنوں پر جزیہ اور انکی زمینوں پر خراج باندھا اور ایسا ہی کیا عمر بن عباس نے جب فتح کیا زمین بھرے کو اخرج اسکا ابن سعد نے طبقات میں اور مقرر ہوا خراج ملک شام پر باجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اور شہر ہر **ص** اور اگر کوئی شخص زمین میں کو جو کسی ملک نہ ہو آباد کرے تو وہ زمین اگر عشری کے متصل ہوگی تو عشری ہوگی اور اگر خراجی کے متصل ہوگا تو خراجی ہوگی اور نہ خراج جسکو حضرت عمر نے سواد عراق پر مقرر کیا تھا یہ ہے کہ جو زمین قابل زراعت ہو اور وہاں پانی پونچے اوتکے پیداواریں سے ہر جزیہ بیچے ایک صاع اور ایک دم لینا چاہیے اور زراعت کی زمین سے ہر جزیہ میں پانچ درم اور اگر او چھوٹا ہے کہ سٹے کھڑے ہوں انکی جزیہ میں دس درم اور اسکے سوا میں مثل زعفران اور باغ وغیرہ کے جو اسکے حال کے مناسب ہو لیا جاوے **ف** اور یہ سب ثابت ہو حضرت عمر سے مختلف روایات میں اخرج کیا او کا ابو عبیدہ نے کتاب بالاموال میں اور عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ **ص** اور جزیہ شصت درخت ہونا ہی **ف** یعنی ہاتھ گز کو ساٹھ گز میں ضرب دینے سے جتنا حاصل ہو اور وہ ۶۰۰ ہونے ہیں اوتے کا ایک جزیہ ہونا ہی **ص** اور کتب فقہ میں ہر گز کر یا س کا سات ٹمھی کا ہونا ہی اور اگر مساحت کا ساٹھ ٹمھی اور ایک اونگی کٹری ہوئی اور اہل حساب کے نزدیک گز چوبیس اونگی کا اور اونگی چھ چوکا ہونا ہی اس طرح کہ سبے بطنوں ملے ہوں ایک دوسرے سے **ف** چلی شایہ شرح وقایہ میں ہر گز معتبر جزیہ میں گز کر یا س ہی **ص** اور خراج میں آدمے سے بڑھ کر نہ لیا جاوے اور جو گنجائش ہقد محصول کی نہ ہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجائش کی صورت میں زیادہ نہ کیا جاوے نزدیک امام ابو یوسف کے اور زیادہ کیا جاوے نزدیک امام محمد کے **ف** اور صحیح قول امام ابو یوسف کا یہ اور اوس پر فتویٰ ہو اور مؤید ہو اسکے وہ روایت کیا عبدالرزاق نے ابراہیم سے کہ آیا ایک شخص باس عمر کے اور کما کہ زمین خراج میں زیادہ گنجائش

اوس سے جو مقرر ہو اور پھر فرمایا آپ نے کہ نہیں راہ ہی بلکہ طرف اس کے معنی جسے کچھ علاقہ زمین جتنا مقرر ہو چکا اوتنا ہی لین گے  
**ص** اور خراج گزار کی زمین پر پانی بہونچا بند ہو جائے یا پانی زمین پر غالب ہو جائے یا کھیتی کو کوئی آفت پہنچے تو ان صورتوں  
 میں زمین پر کچھ خراج نہ ہوگا اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا رکھے یا مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان زمین خراج کو خرید کرے تو  
 ان سب صورتوں میں خراج لازم ہوگا **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خرید لیا تھا زمین خراج کو اور خراج دیکار تھے  
 کہا یہی نے معروف میں کہا بن مسعود اور خباب بن الارت اور حسین بن علی اور شریح ان سب کی تھیں زمینیں خراج کی اور روستا  
 کیجا بن ابی شیبہ اور یہی نے اور عبدالرزاق نے اس باب میں چند آثار ذکر کیا اوکو زلمی نے تخریج میں اور ابن ابی امام نے فتح القدیر  
 میں **ص** اور خراجی زمین کے پیدا وین عشر نہیں یعنی اوس کے پیدا وین خراج ہی کافی ہو عشر نہ لیا جائے اور امام شافعی کے نزدیک  
 عشر بھی لیا جائے **ف** اور دلیل ہماری یہ ہے کہ کسی نے خلفا راشدین اور صحابہ میں سے جمع نہیں کیا عشر اور خراج میں اور  
 ہا یہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لا یجتمعا عشر و خراج فی أرض مسلم یعنی  
 نہیں جمع ہوتے ہیں عشر اور خراج زمین میں سلطان کی اور اس حدیث کو روایت کیا ابن عدی نے یحییٰ بن عیینہ سے **ث**  
 ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا یجتمعا علی مسلم خراج و عشر اور کہا کہ یہ روایت کیا جاتا ہے قول سے ابراہیم کے اور روایت کیا اوسکو ابو حنیفہ نے  
 حماد سے انھوں نے ابراہیم سے پھر ابراہیم بن عیینہ اور باطل کیا اوسکو اور طاوایا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یحییٰ بن عیینہ  
 ظاہر ہو حال اوسکا ضعف میں کہ روایت کرتا ہے ثقات سے موضوعات کو اور کہا ابن حبان نے کہ نہیں ہے یہ کلام رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یحییٰ بن عیینہ دجال ہے بنا تا ہے حدیث کو نہیں حلال ہے روایت اوس سے اور کہا داؤد قطنی نے یحییٰ یہ  
 دجال ہے بنا تا ہے حدیث کو اور یہ نہمت ہے امام ابو حنیفہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ذکر کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات  
 میں اور کہا یہی نے کہ یہ حدیث باطل ہے اور یحییٰ متهم ہو ساتھ وضع کے انتہی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ کہا  
 انھوں نے نہیں جمع ہوتا ہے عشر اور خراج کسی زمین میں اور ایسا ہی روایت کیا عکرمہ سے **ص** اور اگر سال میں دو بار پیدا ہو  
 تو عشر بھی دو بار لیا جاوے گا اور سراج دو بار دیا جاوے گا **ف** اور مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ  
 نے **ص** لیکن جب خراج مقامہ ہو یعنی مثلاً ریح پیداوار یا اس اوسکا مقرر ہو تو وہ مکرر لیا جاوے گا مثل عشر کے

### فصل جزئی کے بیان میں

جزیہ دو قسم ہے ایک وہ ہے کہ طرفین کی رضا مندی سے مقرر ہو تو اوس سے کم یا زیادہ نہ لیا جائے **ف** جیسا کہ صلح کی تھی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخران سے دو ہزار اہڑوں کے جوڑوں پر آدھے صفر میں اور آدھے رجب میں روایت کیا اوسکو  
 ابو داؤد نے کتاب الخراج میں **ص** اور ایک جزیہ وہ ہے کہ امام اپنی طرف سے اوسکو شروع کرے جب غالب ہو اور پھر مقرر کیا جائے  
 اہل کتاب بلکہ مجوسی اور بت پرست پر جو عجم کا رہنے والا ہو **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بت پرست سے عجم کے بھی جزیہ  
 نہ لیا جاوے گا **ص** دولت ولسے پہر سال میں ۴۰۰ درم تو ہر عیینہ میں چار درم ہونے اور بچ کے حال ولسے پہر ۲۰۰ درم سالانہ  
 اور فقیر پر جو کہا سکتا ہے بارہ درم سالانہ مقرر کیا جائے اور امام شافعی کے نزدیک ہر بزرگ بالغ اور عورت بالغہ پر ایک یا دو درم یا

فقیر ہون یا غنی **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے معاف سے کہ سمیعاً مجکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف بن کے کہ لون میں ہر بالغ سے ایک تینار کھاتر ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ابن جبار نے صحیح میں اور عاکم نے مستدرک میں اور کما کہ صحیح ہے شرط بخاری مسلم پر اور نہیں نکالا انھوں نے اسکو اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے **وَمِنْ كُلِّ حَلِیْمٍ اَوْ حَلِیْمَةٍ دِیْنَارًا** اور ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے اوپر صلح کے اور اس واسطے حکم کیا جزیرے لینے کا عورت بالغہ سے حال نکلا اس سے جزیرہ نہیں لیا جاتا اور کہا ابو عبید اللہ نے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ مقرر کیا عمر بن خطاب نے جزیرے کو مالدار پر **اَوْ ثَمَلِیْنِ** درم اور تومسطر چوبیس درم اور فقیر پر **اَوْ ثَمَلِیْنِ** اور ثل اسکے مروی ہے عثمان اور علی سے **ص** اور عرب کے بت پرست پر جزیرہ نہیں لوگا اگر امام اوپر غالب ہو تو عورتین اور چھوٹے لڑکے اور بچے مال غنیمت ہو جائینگے اور نہ مرد پر اور نہ قبول کیا جاوے گا ان دونوں سے مگر اسلام یا تلوار اور امام شافعی کے نزدیک مشرکین عرب کو بھی غلام بنالین گئے **ف** اور دلیل ہماری ہدیے میں مذکور ہے **ص** اور اس طرح جزیرہ نہیں ہے نصرانی گوشہ نشین چرک کو عربی میں راہب کہتے ہیں اور لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پا بچہ پر اور اس فقیر پر چو کہ نہیں لیتا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک ایسے فقیر سے لیا جائے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ عثمان بن حنیف نے جزیرہ نہیں مقرر کیا فقیر بے کسب پر و بروے جماعت صحابہ کے اور ابن زنجویہ نے روایت کیا کہ حضرت عمر نے لکھا کہ نہ جزیرہ لیا جائے نہ شیخ فانی سے **ص** اور جزیرہ ساقط ہو جاتا ہے موت سے اور اسلام سے **ف** یعنی وہ کافر اگر مسلمان ہو جائے تو جزیرہ اوپر نہ رہے گا اور ایسا ہی اگر مر جائے اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورت میں رہتا ہے اور دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں ہے مسلمان پر جزیرہ نکالا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابن عباس سے اور طبرانی نے اوسط میں ابن عمر سے کہ جو شخص اسلام لائے تو نہیں ہے جزیرہ اوپر **ص** اور اگر ایک سال کا جزیرہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیرہ ایک سال کا دینا چو گیا اسلیے کہ جزیرہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک دو سال کا دینا چو گیا **ص** اور نیا اگر جاوے اور یوں کا معبد **ف** اور سیطرح ہندوؤں کا شوالہ **ص** دارالاسلام میں نہ بنایا جائے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں چھی کرنا ہے اسلام میں اور نہ بنا نا گنیسہ یعنی معبد یہود کا روایت کیا اسکو بیہقی نے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا اسکو ابو عبید قاسم بن سلام نے اور مروی ہے حضرت عمر بن الخطاب سے بھی **ص** اور اگر پڑانا ڈھو گیا ہو تو اسکو بچہ سے بنا لیں اور دشمنی شخص مسلمانوں سے لباس اور سواری اور زمین میں جدا کیا جائے اس طرح کہ گھوڑوں پر سوار نہ ہو اور تھمباروں کا استعمال نہ کرے اور ناگاموٹا جو باندھے ہیں کہڑے اسکو غلام ہر کے اور ایسے زمین پر چڑھے جو بالان کی شکل کا ہو اور جد کی جاوے رتین اونکی راہ میں اور حمام میں **ف** راہ میں اس طرح کہ ایک گوشہ میں ہو کہ حلیں اور حمام میں اس طرح کہ ایسی آزار نہیں جسکو مسلمان عورتین نہ پہنتی ہوں **ص** اور اونکے گھروں پر نشان مقرر کیا جائے تاکہ فقیر اونکے واسطے دھانہ مانگیں اور اگر ذمی دارالاسلام کے مقاموں میں لڑائی کی تیاری سے چھو جائے یا دارالحرب میں چلا جائے تو عہد اسکا ٹوٹ جاوے گا اور وہ بنزیرہ مذکور کے ہو جاوے گا **ف** اس طرح کہ اسکا مال کو داروں میں تقسیم کر دینگے **ص** لیکن اگر چہ ماخوذ ہو گا تو غلام بنایا جاوے گا اور مرد اگر ماخوذ ہو تو قتل کیا جاوے گا



اور اگر ذمی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے کو ان امور سے اوسکا عہد ذمی کا نہیں ٹوٹتا لیکن ابن الہمام نے تصریح کی کہ اگر وہ ازراہ تمدن اور شرائط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو عہد ٹوٹ جاوے گا اور وہ قابل قتل کے ہو کیونکہ ذمی سے جزیرہ سبھ کر لیا جاتا ہے اور جب ہمارے پیغمبر کو بڑا کہنے لگے تو گو یا ہم اونسے عاجز ہوئے اور یہی مذہب ہے امام شافعی کا ص اور تغلبی ہمدان عورت سے جو دونوں بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لیا جاوے اور تغلبی کا بیان کتاب الزکوٰۃ ہاں کی زکوٰۃ کے بیان کا ص اور تغلبی فرقے کا غلام آزاد کیا ہو مثل قرشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے ہو یعنی اوس سے زمین کا خراج اور جزیرہ لینا چاہیے جیسے قرشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں زکوٰۃ کا دو مانہ لینا چاہیے جیسے تغلبوں سے لیتے ہیں بالغ راہنہ فر کے نزدیک اوس سے دو مانہ لینا چاہیے کیونکہ حدیث میں ہے کہ مولیٰ قوم کا اوس ہی میں سے ہوتا ہے روایت کیا اوسکو تہذیبی نے اور جو ابھارا ہلے میں کورہی ص اور خراج زمین کا اور جزیرے کا مال اور تغلبیوں کا مال اور جو وہ ہندو یا عجمین امام کو اور جو مال کھلوں سے بدون جنگ کے ہاتھ آئے یہ سب اموال مسلمانوں کے ہتھکاموں میں ہوتے کیسے جاویں مثلاً کفاروں کی راہ بند کرنے اور بانی پر پل پانے اور بڑے پل تعمیر کرنے اور عالموں اور قاضیوں اور عاملوں اور سپاہیوں اور انکی اولاد کے روزینے میں خرچ کریں اور جو شخص کسال بیچ میں نہ جائے وہ بخشش سالانہ سے محروم رہے گا اور بخشش سالانہ والے ہمارے زمانے میں قاضی اور ہستی اور مدرس ہیں

### باب مرتد یعنی اون لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پھر جاویں

مرتد پر اسلام پیش کیا جائے اور اوسکے دل میں جو مسلمان کے دین میں شے ہوں دور کیے جاویں تو اگر مہلت طلب کرے تو تین دن تک مہلت دیا جائے اگر اس عرصے میں توبہ کرے تو بہتر روز قتل کیا جائے و تو مہلت دینا اپنی طرف سے ہمارے نزدیک مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک حاکم کو درست نہیں کہ بغیر مہلت دے مار ڈالے دلیل امام عظیم کی یہ ہے جو صحیح بخاری میں مروی ہے کہ فرمایا آپ نے مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ یعنی جو شخص بدل ڈالے دین اپنا تو قتل کرو اوسکو اور اگر مہلت مانگے تو مہلت دینا واجب ہے ص اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ دین اسلام کے سوا سب دینوں سے ناراض اور بیزار ہو یا اوس دین سے نفرت کرے جسکو اوسنے اختیار کیا ہوا اور اگر مسلمان ہونے کو اوسکو نہ کہیں اور اوس سے پہلے ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اگر کوئی پیشتر ہی اوسکو مار ڈالے تو قاتل پرتاوان آویگا اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اوسکے مال پر سے جاتی ہے مگر ملک کا جانا ساقوت و ہتاس یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جائے تو ملک بھی بدستور قائم رہے گا اور اگر حالت مرتد ہی میں مر جائے یا قتل کیا جائے یا دار الحرب میں مل جائے اور قاضی اوسکے دار الحرب میں مل جائے کا حکم کرے تو اوسکے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جائیں گے اور قرض اوسکا جو سعاد پر تھا حال ہو جاوے گا یعنی اوسکی مدت باقی نہ رہے گی و اور امام شافعی کے نزدیک جب دار الحرب میں مل جائے اوسکا مال ایسا ہی رہے گا جیسے پہلے تھا ص اور جو کچھ کہ مال اوسکا مسلمان کی کمانی کا ہو کا بعد اولے قرضہ حالت اسلام کے وہ اوسکے مسلمان وارث کا ہو گا اور جو مال کہ اوسنے مرتد کی حالت میں کمایا ہو گا اوس میں سے اولیٰ ذون کا قرضہ دیکر باقی مال ضمیمہ ہو گا یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ذون حالت کے مال اوسکے وارث مسلمان کے ہونگے اور نزدیک امام شافعی کے ذون حالت کے مال ضمیمہ ہو جائیں گے اور باطل ہو گا کلاخ اور ذبیح مکرہ کا بیچ



نزدیک نصف کا اور جو حکام تہمت ہو کر دارالحرب میں جا ملے پھر مال سمیت پکڑا جائے اور قتل کیا جائے تو یہ کل کنایت مالک کو ملیگا اور جس قدر زائد بچے گا وہ حکام کے وارثوں کو ملیگا اور جو نادر و دور و نوٹ منہ پھوڑ دارالحرب میں جا ملین اور وہاں ان کے بیٹا ہو اور اس بیٹے کا بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ پکڑے جاویں تو بیٹا اور پوتا منہ کا مال غنیمت ہو گیا اور بیٹے مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کی جاوے گی مگر پوتے پر نہ کی جاوے گی اور حسن بن زیاد کی روایت میں پوتے پر بھی جبر کیا جاوے گا اور جو لوگ قائل ہو اور حکام تہمت نہ ہوں صحیح ہے جیسے اسلام اور صحیح ہے اور ایسے منہ پھوڑے پر مسلمان ہو جانے پر زبردستی کی جاوے گی جان سے نہ مارا جاوے گا اگر انکار کرے اسلام سے اور امام شافعی اور زفر کے نزدیک نہ اور حکام تہمت صحیح ہو اور نہ اسلام اور ساری دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے لڑکپن میں اور صحیح رکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام اور حکام اور آنحضرت علی کا اس بات سے مشہور ہو کر انھوں نے شعر سے بقیہ کو علی کو اسلام طوا + غلاما بکنت اوان حلم یعنی پیشہ دستی کی مینے تھا ہے اور اسلام میں سب سے دران حالیکہ میں لوگ کا تھا نہیں پونہا تھا وقت احتلام کو روایت کیا اسکو بہتقی نے اضعیف کیا اسکو اور ابن عساکر نے تاریخ میں اور نکالنا بخاری نے تاریخ میں عروہ سے کہ اسلام حضرت علی اور وہ آٹھ برس کے تھے اور مستدرک میں حاکم کی ہر کہ دس برس کے تھے تفصیل کی اس میں شیخ ابن ابی عمیر القذیری

### باب باغیوں کے بیان میں

جو قوم مسلمان بادشاہ اسلام کی فرمان برداری سے باہر ہو جاویں تو بادشاہ انکو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جو تہمت ہو انکو فرمان برداری میں ہو گیا ہو اسکو دور کرے **ف** اس واسطے کہ حضرت علی نے ایسا ہی کیا خواجہ سے اول ذکر کیا اسکو نساہی نے سنن کبریٰ میں **ص** تو اگر وہ اکتھے ہوئے ایک مکان میں جمع ہو دیں تو بادشاہ کو درست ہو کہ اسے پلائی شروع کرے اگر یہ شروع نہ کریں اور امام شافعی کے نزدیک جب تک شروع نہ کریں تو بادشاہ شروع نہ کرے **ف** اور دلیل ہماری اہل میں مذکور **ص** اور اگر انکی جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ انکے ساتھ ملکر مضبوط ہو جائیں تب تو جو شخص ان باغیوں میں کا رہی ہو اسکو جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اسکو پکڑا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہ تو تب زخمی کو مارے نہ بھاگنے کا پتھا کرے اور انکی اولاد کو قید کرے اور انکے مالوں کو بابت نہ لین بلکہ روک رکھیں یہاں تک کہ وہ توبہ کریں **ف** اس واسطے کہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور بزار نے مسند میں کوثر بن حکیم سے اس سے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جانتا ہی تو کیا حکم ہے خدا کا باغیوں میں اس است کے کہا انھوں نے الدار رسول اسکا خوب جانتا ہی تب فرمایا آپ نے کہ انکے زخمی کو نہ ماریں اور انکے قیدی کو قتل نہ کریں اور انکے بھاگنے کو سچا نہ کریں اور انکے مال کو تقسیم نہ کریں اور ضعیف کیا اسکو بزار نے سبب کوثر بن حکیم کے اور ایسا ہی حکم کیا حضرت علی نے جنگ جمل میں کمالہ کو ابن ابی شیبہ نے اور عبد الزاق نے **ص** اور اگر غازیوں کو باغیوں کے گھوڑوں کو زخمیا روں کی حاجت پڑے تو انکو کام میں لاویں اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مارے پھر انکی شکست ہو جائے تو قاتل پر کچھ نہ لازم ہو گا اور جو باغی کسی شہر قبیضہ کریں اور شہر والوں میں سے کوئی شہر نہ دے اور نہ کوئی مار ڈالے بھوہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اور مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا اور اگر باغی کسی محال کو قبضہ کرے بادشاہ کی اطاعت میں جو مار ڈالے اور باغی یہ کہتا ہو کہ میں اسکے مار ڈالنے میں حق پر ہوں یا محال مار ڈالے باغی کو تو قاتل اگر قربت ورثہ پلے کی

منقول ہے لکھا ہوگا تو اسکا وارث ہوگا اور جیسا غی کے لئے کہ میں باطل پر ہوں تو مقول جادل کا وارث ہوگا اور امام شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک اگر باغی جادل کو مار گیا تو کچھ عمارت ہوگا برابر جو کہ اپنی حیثیت کا دعویٰ کرے یا کہے کہ میں باطل پر تھا اور اہل فتنہ کے ماتھے پر مثلہ لایا اور زہر قون اور اہل عرب کے ماتھے پر ص ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں

## کتاب اللقیط

اسمیں لقیط کا بیان ہے یعنی اوس بچے کا جو بڑا ہوا ملے اور اوسکا والی معلوم نہ ہو **ص** ایسے بچے کا اوٹھا لینا مسلمان کے مستحب ہے **ف** کیونکہ اسمیں ایک جان کی محافظت ہے **ص** اور اگر اوسکے تلف ہو جائے کا خون ہو تو اسوقت اوٹھانا واجب ہے مانند لفظ کے **ف** لفظ کہتے ہیں بڑی چیز کو اور اوسکا بھی اوٹھانا وقت خوف تلف کے واجب ہے **ص** اور وہ بچہ آزاد ہوگا اگر جب کوئی محبت قائم ہو اوسکے ملک ہوئے پر **ف** مثلاً گواہ لاوے **ص** اور اوسکا خرچ بیت المال میں ہوگا **ف** اسوا کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا لقیط میں لیجا اوسکو اور وہ آزاد ہو اور ہمارے اوپر ہے نفقہ اوسکا روایت کیا اوسکو مالک نے مولا میں اور شافعی نے مسند میں اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے کہ یہ نفقہ اوسکا بیت المال میں سے ہے اور ایسا ہی منقول ہے حضرت علی سے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے **ص** اور اوسکے قصور و کوتاہی بھی بیت المال میں سے دینگے اور نیز انہی اوسکی وہیں ہونگی **ف** اسواسطے کہ زرین کی روایت میں ہے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ کہ ترکہ اوسکا واسطے مسلمانوں کے ہے وارث ہونگے اوسکے اور دیت دینگے اوسکی طرف سے اور نکالا اوسکو بخاری نے ترجمہ باب میں **ص** اور اوٹھانے والے سے اوسکو کوئی لے نہیں سکتا اور اوسکا نسب ایک شخص اور دو شخصوں سے ثابت ہوگا یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا لڑکا ہے نسب اوس سے ثابت ہوگا گو مدعی دو ہوں اور اگر دونوں مدعیوں میں سے کوئی ایسی نشانی بتائے جو اوس لڑکے میں موجود ہو تو اوس شخص سے نسب ثابت ہوگا ورنہ دونوں برابر ہونگے اور اگر غلام اوسکا دعویٰ کر گیا تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا اور اگر مدعی دعویٰ کرے کہ میرا یہ تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان ہو گیا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور اوگافون میں ملا ہو اور اگر ذمیوں کے مکانوں میں پایا جاوے تو ذمی ہوگا اور اگر اوس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جائے تو وہ اوس بچے ہی کا ہے اور اوسکی حاجتوں میں صرف کیا جاوے گا قاضی کے حکم سے اور بعضوں کے نزدیک بغیر حکم قاضی کے صرف کیا جاوے گا اور جو بچہ بچے کو کوئی شخص کچھ ہر کرے تو اوٹھانے والے کو لینا اوسکا درست ہے اور بھی جائز ہے کہ بچے کو کسی پیشے میں لگا دے اور نہ چاہے کہ اوسکا علاج کرے یا اوسکے مال پر تصرف کرے یا اوسکو کرے میں سے صحیح مذہب میں **ف** اور قدوسی کی روایت میں کہ ایہ دینا جائز ہے حد ایہ

## کتاب اللقطة

یعنی بڑی ہوئی چیز پانے کے بیان میں **ص** بڑی ہوئی چیز امانت ہی پانے والے کے ماتھے میں اگر گواہ کر لے پانے والا اس بات پر کہ میں اسکو واسطے محافظت کے اور پونہ چاہنے کے طرف اوسکے مالک کے لینا ہوں تو اگر وہ چیز اوسکے پاس سے تلف ہو گئی تو اس پر تاوان لازم نہ آوے گا **ف** اسواسطے کہ امانت کے تلف ہوجانے سے تاوان نہیں ہوتا **ص** اور اگر گواہ نہ کیا تو تاوان دینا ہوگا اگر تلف ہو جائے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ دینا ہوگا اور جو پانے والے نے خود اقرار کیا کہ میں نے اس چیز کو اپنے واسطے لیا تھا تو اسکے نزدیک تاوان دینا ہوگا اور گواہ کرنے کی یہ صورت ہے کہ کہے اسی مسلمانوں

جسکو تم دیکھو کہ گئی ہوئی چیز ڈھونڈنا ہی تو میرا نشان ہے دو اور اوٹھانے والا اس چیز کو بتلا تا اور بیان کرتا ہے جس مکان میں  
 کہ پایا ہی یا جہاں بہت لوگوں کا مجمع ہوتا ہو اور آواز دے کہ میں نے ایک چیز پڑی ہوئی یا بی ہو اور اس کے مالک کو میں نہیں جانتا  
 تو جسکی ہو وہ میرے پاس آئے اور اسکا وصف بیان کرے تاکہ اسکو دے دوں اور اختلاف ہی بتلانے کی مدت میں  
 تو صحیح یہ ہے کہ اسکی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ جب تک پانے والے کی رائے میں آئے کہ مالک اب باز پرس نہ کرے گا بتلا دے اور  
 امام محمد اور مالک اور شافعی نے اسکو اندازہ کیا ہے ساتھ ایک سال کے **ف** اس واسطے کہ زید بن خالد کی حدیث میں ہے کہ  
 پچھو اسکو ایک سال تک وایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اور ہائے میں ہے کہ اگر دس درم سے کم قیمت ہو تو اسکو پچھو نہ  
 بتلا دے اور اگر دس یا زیادہ ہوں تو ایک سال تک بتلا دے **ص** برابر ہے کہ وہ چیز چل کی ہو یا حرم کی **ف** اور امام شافعی  
 کے نزدیک جب وہ چیز حرم کی ہو دے تو اسکو بتلا دے یہاں تک کہ اسکا مالک آئے اور دلیل لاتے ہیں حدیث ابی ہریرہ سے  
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم مکہ کے باب میں کہ نہیں حلال ہے لفظ اسکا مگر واسطے اس کے مالک کے رہے  
 اسکو بخاری مسلم نے اور بخاری دلیل طلق قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زید بن خالد کی حدیث میں کہ بتلا اسکو ایک سال  
**ص** اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ مدت تک باقی نہیں رہتیں جیسے کھانے کے ہوئے تو انکو یہاں تک بتلا دے کہ خوف افٹنے  
 بگڑنے کا نہ ہو پھر اس چیز کو خیرات کر دے پھر اگر مالک آجائے تو اسکو اختیار ہے کہ اسے خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہے  
 پانے والے سے قیمت لے لے اور جس پر پانے کا کوئی والی نہ ہو اسکو پکڑ لینا درست ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر وہ چار یا  
 اونٹ لگا سے ہو تو چھوڑ دینا اسکا افضل ہے اور جو اسکو کھلایا بغیر اذن حاکم کے مفت ہے وہ بچہ حاکم کے اذن سے کھلا تا  
 وہ اس کے مالک کے نفع قرض ہوگا اور اوٹھانی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اسکو کرایہ دے اور اوسے میں سے  
 اسکا خرچ کرے جیسا کہ بھلے ہوئے غلام میں اسکا اجارہ دینا درست ہے اور جو اس سے منفعت نہ ہو تو مکمل ہوگا کہ وہ پھر  
 خرچ کیا جائے اور جب مالک آئے تو خرچہ لے لیا جائے اور اگر یہ واسطے مالک کے بہتر نہ ہو کہ اس پر خرچ کیا جائے **ف**  
 مثلاً ایسا بڑا بھوکہ اسکا خرچ اسکی قیمت سے بڑھ جاتا ہے **ص** تو بچہ اسکی قیمت رکھ چھوڑے اور اوٹھانے والے کو  
 اختیار ہے کہ مالک سے جب تک اپنا خرچ وصول نہ کرے تب تک اس چیز کو روک رکھے تو اگر بعد اس کے روک رکھنے کے وہ چیز تلف ہو گئی  
 تو نقصہ سا قسط ہو گیا اور جو قبل روک رکھنے کے تلف ہوئی تو سا قسط ہوگا اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کرنے والے کے حوالے نہ کرے جب تک کہ  
 دعویٰ گواہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر دعویٰ کوئی علامت اس چیز کی بیان کرے کہ اس سے اوٹھانے والے کو گمان نہ آئے نہ یہی کہ  
 تو اس کے لئے اگر دینا حلال ہے مگر واجب نہیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اگر وہ نشانی بیان کرے اور وہ موجود ہو اور اگر وہ نہ ہو  
 محتاج ہو یا نہ ہوئی چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دے اور اگر اس کے مالک باپ و بیوی اور لڑکے محتاج ہوں تو ان پر صدقہ کرے

## کتاب الاہل

یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیان میں کہ دینا اسکا مستحب ہے بشرطیکہ اس پر قادر ہو اور جو غلام کہ گھر اپنے مالک کا بھول گیا ہو تو اسکا  
 چھوڑ دینا افضل ہے اور اگر پانے والا اس کے مالک کا گھر جانتا ہو تو وہاں تک اسکو پونہ چاہے اور جو شخص کہ بھاگے ہوئے غلام کو یا دہاں  
 کو رست سفر یعنی تین دن تین رات کے فاصلے سے پکڑ کر لائے تو اسکو چالیس درم اجرت ملیگی اگر چہ غلام کی قیمت چالیس درم سے

کم ہو جب کہ او سے گواہ کر دیا ہو کہ میں اسکو اسلیمے پکڑتا ہوں کہ مالک کے پاس لیجاؤں اور جودت سفر سے کم فاصلے سے پکڑ لالو تو اسی حساب سے اجرت ملیگی **ف** یعنی ایک دن کے فاصلے سے لاویگا تو چالیس درم کی تہائی کا یعنی تیرہ درم اور تہائی کا مستحق ہوگا اور دو روز کے فاصلے سے لانے میں چھپیس درم اور دو تہائی درم کا مستحق ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک کچھ اجرت نہ ملیگی اور ہمارے لیل انرا بن مسعود کا ہے کہ انھوں نے فی نفر غلام چالیس درم مقرر کیے روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور اجماع صحابہ کا یہ اس اجرت دلانے پر اور روایتیں انکی موجود ہیں مصنف ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق میں **ص** اور جو پکڑ لانے والے کے ہاتھ سے غلام بھاگ جائے تو اوپر سرتاوان نہ ہوگا **ف** اور قیمت یعنی نہ آوے گی **ص** اور جو اسے گواہ نہیں کیا تو اسکو کچھ نہ ملے گا اور اگر بھاگے تو گواہ اس کے ہاتھ سے تو تاون نہ دینا ہوگا اور اگر غلام رہن ہو اور بھاگ جائے اور اسکو کوئی پکڑ لالے تو اجرت مہر تن کے فمے ہوگی اور یہ جب ہی کہ قیمت اس غلام کی بقدر رقم رہن کے یا اس سے کم ہووے اور جو رقم رہن سے قیمت اسکی زیادہ ہووے تو بقدر رہن کے اجرت مہر تن پر ہوگی اور باقی راہن پر اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کرنے کا حکم ایسا ہی جیسے نقطہ پر خرچ کرنے کا **ف** یعنی اگر قاضی کے حکم سے اوپر خرچ کریگا تو وہ مالک کے فمے قرض ہوگا ورنہ مفت کا سلوک ہوگا اور مالک پر کچھ نہ لازم آوے گا ۔

## کتاب المفقود

اس میں نفقہ دہنی گم تھے شخص کا جس کا نشان معلوم نہوا اور مرنے جینے سے اس کے خبر نہو بیان ہر ص نفقہ دہنی ذات کے حق میں  
زندہ ہوا تو اس کی بیوی کا دوسرے سے نکاح نہ کیا جائے اور اس کا مال وارثوں میں بانٹ نہ دیا جائے اور اس کا لڑکے فی حق نہوا اور  
قاضی ایک آدمی مقرر کرے کہ وہ اس کا حق جو لوگوں کے ذمے پر ہو وصول کرے اور اس کے مال کی حفاظت کرے اور جس مال کے بزرگ کا  
خون ہوا اس کو بیچ ڈالے اور اس کی اولاد پر اور ماں باپ پر اور بیوی پر خرچ کرے اور اپنے غیر کے حق میں مردہ ہو تو دوسرے سے وارث  
نہو گا بلکہ حصہ اس کا موتوں رکھیں گے نوے برس تک اور نوے برس کے بعد قاضی اس کی موت کا حکم کرے اور ظاہر ثبوت  
یہ ہے کہ جب اس کے ساتھی ہم عمر مجاہدین تو حکم کرے اس کی موت کا کیونکہ اس نے مین آدمی نوے برس تک کم جیٹا ہوا  
اور امام مالک کے نزدیک سب چار برس گزر جاوین تو قاضی اس کی بیوی کو جہاد کرے اور وہ عورت عدت کرے جس سے  
جائے نکاح کرے اور دلیں لے تے ہیں قول سے حضرت عمرؓ کہ جو عورت گم ہو جائے غاوند اس کا اور وہ نہ جائے کہ کہاں ہو تو  
وہ انتظار کرے چار برس ہو ۔ ۔ ۔ تکرے چار مہینے دس دن اور صلال ہو جائے روایت کیا اس کو موطا میں اور ابن ابی شیبہ نے  
مصنف میں اور ہارمی میں قول ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ عورت نفقہ کی عورت اس کی ہر حسب تک کہ اس کا مال  
کھلے روایت کیا اس کو دارقطنی ۔ سنن میں اور معارض ہے قول عمرؓ کہ قول حضرت علیؓ کہ اگر انھوں نے عورت نفقہ کی  
بزرگی بلایں تو چاہیے کہ صبر کرے یہاں تک کہ خاوند کو یہ اطلاع کی خبر ہو کہ روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے باسناد صحیح اور  
ابن سعد سے کہ وہ بھی موافق ہوئے حضرت علیؓ کے اور کمالا ابن ابی شیبہ نے ابو قتادہ اور جابر بن عبد اللہ اور شعبی اور حنفی سے کہ سب  
کہا نہیں جائز ہوا عورت کو کہ نکاح کرے یہاں تک کہ ظاہر ہو موت اس کی اور ہر ایسے میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے رجوع کی طرف  
حضرت علیؓ کے مصلحت ہے کہ اکثر صاحبان بہت موافق ہائے قول کے ہر ص تو اب اس کی بیوی عدت کر لگی موت کی او  
مال اس کا تقسیم ہو گا اور وارثوں کے درمیان میں جواب موجود ہیں اور وہ حصہ اس کا موتوں رکھا تھا وہ اس غیر کے وارثوں

دلایا جائیگا تو حاصل یہ ہو کہ اپنے مال کے حق میں تو اس کی موت کا حکم تو ہے برس کے بعد کرینگے اور غیر کے حق میں اس کی موت کا حکم تو ہے برس کی عمر میں کہ ہونے کے وقت تک بیکے قیود مدت گزرنے کے ایسا سمجھینگے کہ اس غیر کے مرتے وقت غنود کا وجہ تھا اور اس کی فراغت کی کتاب میں

## کتاب الشریکۃ

اس میں شرکت کا بیان ہے شرکت جائز ہے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ محال کرتے رہے شرکت کا اور اپنے او کو منع نہیں کیا اور حدیث شریف میں ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں میرے بیوں دو شریکوں میں جب تک ایک دوسرے سے خیانت نہ کرے اور جب خیانت کی تو بھل جاتا ہوں میں اپنے درمیان سے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور حاکم نے مستدرک میں ہر ایک سے شرکت دو طرح پر ہر ایک شرکت ملک کہ دو شخص و وراثت کی وجہ یا خریداری ہدایہ ص ایک چیز کے مالک ہو جائیں اور اس شرکت میں ہر ایک ان میں سے اپنی ہوتا ہے یعنی ہر ایک کو دوسرے کے حصے میں نصیب جاتا نہیں بغیر اس کی ہدایت کے ہدایہ ص اور دوسری قسم شرکت عقد ہے اور اس میں ایجاب قبول ضرور ہیں مثلاً ایک کے شرکت کی مینے تجھے فلان فلان چیز میں اور دوسرا کہے قبول کیا مینے ہدایہ ص اور اس شرکت کی شرط یہ ہے کہ کوئی امر ایسا ہو جو اس عقد کو قطع کرنے مثلاً اصل شریکین کچھ روپیہ خرخر کرے دوسرے پر خاص اپنے نفس کے لیے تو شرکت توٹ جاوے گی کیونکہ جائز ہے کہ سوا ان و بیوں کے اور کچھ نسخہ نہ ہو کہ اس میں دونوں شریک ہوں اور اس کی بھی چار قسمیں ہیں ایک شرکت معاوضہ کہتے ہیں جب دو شخص مال شرکت اور تصرف اور دین میں برابر ہوں تو اس سے یہ نکلا کہ شرکت معاوضہ صحیح نہیں ہے مسلمان اور کافر میں کیونکہ دونوں دین میں یکساں نہیں اور یہی طرح آزاد اور غلام میں اور ایش کے اور بالغ میں ص اور جائز ہے درمیان دو مسلمان بالغ کے اور دو کافر کے برابر ہو کہ ایک یہودی جو یا نصرانی اور دوسرا مجوسی اس واسطے کہ اگر کو ایک ہی مذہب تھا کرتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرکت مسلمان اور کافر میں بھی درست ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک شرکت معاوضہ بالکل درست نہیں و اور بیل جابی صاحب ہدایہ نے حدیث شریف بیان کی کہ معاوضہ کر کوئی نہ کہ اس میں بڑی برکت ہے اور دوسرے کہ تمام لوگ اسکو کرتے چلے آئے اور کسی سے انکار اس کا حکم کو نہیں پونہ خاص اور اس شرکت میں ہر شخص دوسرے کا وکیل اور کفیل ہو جاتا ہے تو ایک شریک نے اگر کوئی چیز خریدی تو بالغ کو پہنچا ہی کہ قیمت کو اس کی دوسرے شریک سے مانگے اور جو معاوضہ میں کوئی چیز قبول لیا تو شرکت و فوٹ ہوگی مگر اپنے گھر والوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہوگی اور جو قرضہ ان میں سے ایک پر بوجہ خرید و فروخت اور کرایہ لینے کے یا کفالت کے جب کفول غنہ کے حکم سے ہو ایک پر لازم ہوگا تو دوسرا بھی اس کا ضامن ہوگا اور جو بغیر حکم کفول غنہ کے ایک نے کفالت کی تو اس کی رقم کا دوسرا ضامن نہوگا و اور جو قرضہ ایسے اسباب سے ہو جن میں شرکت صحیح نہیں ہے جنایت اور نکاح و صلح قتل عمد سے اور نقد تو ان میں ایک دوسرے کا کفیل نہوگا ص اور اگر ایسا مال جسمیں شرکت معاوضہ درست ہے مثلاً روپیہ اشرفی ص ایک شریک کو کسی نے ہبہ کیا اور اپنے قبضہ کیا یا ورثے میں ملا تو معاوضہ نہوگا مگر جب اسباب جائزین ہبہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت معاوضہ باطل نہوگی دوسری قسم اس کی شرکت عنان جسمیں صرف و کالت ہوتی ہے اور کفالت نہیں ہوتی اور اس میں اگر بعض مال میں شرکت ہو اور بعض میں نہو یا ایک کا مال زیادہ ہو دوسرے سے اور نفع برابر ہو یا مال دونوں کے برابر ہوں اور نفع برابر نہو یا اختلاف جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی

کفیل کہتے ہیں جنس اور نقد معاوضہ نہیں ہوتا بلکہ معاوضہ کا کفیل ہونا ضروری ہے مثلاً اگر ایک شخص نے ایک شے کو دوسرے کو عین معاوضہ میں دیا تو شرکت صحیح نہیں ہے کیونکہ معاوضہ کا کفیل ہونا ضروری ہے اور اگر ایک شخص نے ایک شے کو دوسرے کو عین معاوضہ میں دیا تو شرکت صحیح نہیں ہے کیونکہ معاوضہ کا کفیل ہونا ضروری ہے اور اگر ایک شخص نے ایک شے کو دوسرے کو عین معاوضہ میں دیا تو شرکت صحیح نہیں ہے کیونکہ معاوضہ کا کفیل ہونا ضروری ہے



یاد کرد ہر ایک لونین سے اپنے مال کو نہ ملائے ہر طرح درست ہو اور اس شرکت میں جو شخص کوئی چیز مول لیا تو مطلقاً قیمت کا صرف  
 اوی مشتری سے کیا جاوے گا دوسرے شریک سے نہ ہوگا اسلئے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں ہاں مشتری جو دام چیز کے بائع کوئے  
 او میں سے دوسرے شریک سے اس کے حصے کے موافق مقرر ہوئے یعنی جتنا اس کی طرف سے اس نے اپنے مال میں سے دیا ہو  
 وہ اس سے بھرے اور یہ شرکت اور شرکت معاوضہ دونوں بدوئی اشرفی اور بیسوں کے جکا چلن ہو اور چاندی چوٹ کے  
 ٹکڑوں کے جن پر سکے ہو اگر کوئی میں اس کا لین دین جاری ہو درست نہیں **ف** یعنی شرکت معاوضہ ضرر خان میں چاہیے کہ  
 دونوں شخص روپی خواہ اشرفی خواہ بغیر سکے کی ڈالیاں جو مروج ہوں خواہ پیسے مروج ملاوین ہر درست ہوگی **ص** اور اگر شخص  
 اس طرح کرے کہ ہر ایک اپنا آدھا مال دوسرے کے آدھے مال کے بدلے میں بیچے جائے اور شرکت معاوضہ یا ضمان کر فیج درست  
**ف** اور یہ جیلہ شرکت میں جس صورت میں کچا بندی ہو یا برابر نہ ملاوین اور اسباب ملانا منظور ہو **ص** اگر کل مال شرکت کا  
 یا مال ایک شریک کا قبل خرید کرنے کسی چیز کے ہلاک ہو جائے تو شرکت باطل ہوگی اور وہ مال جو ہلاک ہوا ہو صاحب مال کا ہوگا اگر  
 مال مل جائے گیا ہو برابر ہو کر اسی کے ماتھے سے ہلاک ہو یا دوسرے شریک کے ماتھے سے اور جو وہ مال مل جائے گیا ہو تو وہ سب  
 شریکوں کا ہوگا اور جو دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کے عوض میں کچھ اسباب خریدے اور بعد خریدنے کے دوسرے کا  
 مال تلف ہو جائے تو جو اسباب خریدے ہو وہ دونوں میں مشترک ہوگا اور جس نے مول لیا ہو وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق قیمت  
 اسباب کی اس سے لینے اور جو قبل خریدنے کے تلف ہو جائے اور پھر دوسرا شریک اپنے مال سے کوئی چیز خریدے تو جس کا  
 مال تلف ہو ہوا ہو سنے اگر دوسرے شریک کو وقت شرکت کے وکیل صریح بنایا ہو مثلاً کہد یا ہو کہ جو چیز تو اپنے مال سے خریدیگا تو  
 اس کا آدھا میرے واسطے خریدنا تو اب ہ اسباب جو خریدے ہو وہ دونوں میں مشترک ہو جائیگا اور جس نے مول لیا ہو وہ اپنے شریک کے  
 حصے کے موافق اس سے قیمت لے لیا اور اگر اس نے دوسرے شریک کو وکیل صریح نہیں بنایا تھا تو وہ کل اسباب اس کا  
 ہو جائیگا جس نے خریدے اور شرکت معاوضہ اور ضمان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہر مال مشترک کو بطور ضمانت  
**ف** یعنی کل نفع اپنا ٹھہرا کر **ص** کیسے جانے کرے یا امانت رکھے یا مضاربت پر دیوے یا کسی کو وکیل کرے اور ہر ایک  
 کے ماتھے میں مل بطور امانت کے ہوگا یعنی اگر بغیر اس کی زیادتی کے ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہ ہوگا تیسری قسم شرکت عقدی  
 شرکت صنائع اور قبیل ہر اس کی صورت یہ ہے کہ دو کارگر مثلاً دو درزی خواہ ایک درزی اور ایک رنگر یا اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں  
 مشترک کام کریں اور ضروری جو کچھ ملے اس کو دونوں بانٹ لیا کریں یا کام دونوں برابر کریں لیکن مال اجرت ایک کو دے تھائیٹ  
 اور ایک کو ایک تھائیٹ اور اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی کام منظور کر لیا وہ دونوں کو کرنا لازم ہوگا تو کام لینے والے کو ہر ایک سے  
 مطالبہ ہو چتا ہے کام کا اور اسی طرح ہر ایک کو ہونا چاہیے کہ کام کو لینے والے سے اجرت طلب کرے اور جو کام دینے والا ایک کو اجرت  
 دے دیوے تو ہری ہو جائیگا اور جو کمائی ہووے وہ دونوں میں مشترک ہوگی اگر کام ایک ہو گیا ہو تو چوتھی قسم شرکت عقدی  
 شرکت وجوہ ہر اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخص بدوئی مال کے شریک ہوں اس طرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدیں اور چھین یعنی  
 لوگوں سے جان بچان ہوئے کی جہت سے مال بطور قرض خریدیں اور چھین چھین کر مال دین اور ہر قیمت حوائی مالک کے  
 کر کے باقی جو کچھ بڑے اس کو بابت لین یا اس میں ہر ایک دوسرے کا وکیل ہو کہیں چاہے یا ہر ایک بطور قرض خریدے یا ہر ایک بطور قرض

بطور مثال چھ اگر نصف انصافی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک تہائی ایک کو اور دو تہائی دوسرے کے لیے اس طرح ہر طرح تو فیض بھی ہی طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال آدھوں آدھ خریدینگے تو فیض بھی نصف انصاف ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک یا دو ٹھہرے فصل شرکت نہیں جائز ہو لکھنا ان لا یشاء اور گھانس جمع کر لینا اور جسکار کر فیض تو جسے جو کچھ کسب کیا ہو اسی کا ہوگا اور جس چیز کو دو نے ساتھ لیا ہو تو وہ آدھی آدھی او کو ملیگی یا جو ایک نے حاصل کیا لیکن دوسرے نے مدد کی جیسے ایک نے گھانس کھو دی اور دوسرے نے گھنٹا کی نو گھانس کھو دے والے کی ہوگی اور مدد کرنے والے کو اس قدر مزدوری واجب ملیگی جتنا اسے کام کیا ہوگا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس چیز کی آدھی قیمت سے زیادہ اس کو مزدوری نہیں ملے گی اور اسی طرح جائز نہیں شرکت پانی کھینچنے میں مثلاً ایک کا خچر تھا اور دوسرے کی بچال اور پانی ایک نے کھینچا تو اجرت سب کھینچنے والے کو ملیگی اور اس پر دوسری چیز کی اجرت لازم ہوگی **ف** یعنی سقا اگر خچر اس کا تھا اور بچال دوسرے کی تو بچال کی اجرت دینا ہوگی اور اگر بچال اس کی اور خچر دوسرے کا تھا تو خچر کی اجرت اس کو دینا ہوگی **ص** اور جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار ہوگا مثلاً شرکت میں کچھ روپیہ ایک شریک نے زیادہ ٹھہرایا تو شرکت فاسد ہوگی اور نفع بقدر ملک کے ہوگا تو مال شرکت اگر آدھوں آدھ تھا تو نفع آدھا آدھا ملیگا اور شرط زیادہ کی باطل ہوگی اور شرکت دونوں شریکوں میں سے کسی کے مر جانے سے یا مدت نہ ہو کر دار الحرب میں جانے سے جب قاضی حکم اس کے ملنے کا کرے باطل ہو جاتی ہے اور جیسے کہ کوئی مفتو شریکوں میں سے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدو ن اس کی اجازت کے لئے پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دیدیے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کی تو ہر ایک دوسرے کے حصے کا ضامن ہوگا اور جو ایک نے اگے اور دوسرے پیچھے دی تو پچھلے کی اول شخص کے حصے کی زکوٰۃ کا تاوان لازم ہوگا اگرچہ ادا کی گئی اور اسے واقع نہوا و صاحبین کے نزدیک جب ادا کی اور اسے واقع نہوا تو ضامن ہوگا اور جو مضافت کے دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے کو صحبت کرنے کے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دیدی اور اسے اس اجازت کے بموجب لونڈی خریدی اور مال مشترک میں سے اس کی قیمت دی تو یہ لونڈی اس خریدنے والے کی ہوگی بدعتین کے یعنی نصف قیمت لونڈی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو بدعتی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بدعتی ہوگی اور بائع لونڈی کی قیمت سے اسے لے سکتا

## کتاب الوقف

وقف کہتے ہیں ہر کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں روک کر لے اور اس کا نفع خیرات کرنے جیسے عاریت میں ہوتا ہو **و** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا انھوں نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اتوری سورہ نسا اور اتورے او سمین فرائض کہ منع کیا آپ نے جس سے روایت کیا اس کو طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اور روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور اسناد میں اس کی عبد اللہ بن مسعود اور بھائی اس کا دونوں ضعیف ہیں اور روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے موقوفہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہا انھوں نے نہیں جس پر فرائض سے اللہ تعالیٰ کے اور مطلب لکھا ہے کہ نہیں ہوگی مال کہ وہ کا جائز ہے بعد موت ملک کے قسمت سے درمیان ورثہ کے اور فرائض سے مراد حصے ہیں ورثہ کے اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شرح سے کہ کہا انھوں نے آئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور جنتے تھے روٹی ہوئی خیر کو اور بھالا اس کو یعنی نے تو تفصیل اس کی فتح اللہ پرچہ میں **ص** اور صاحبین کے نزدیک وقف اس کو کہتے ہیں کہ روک رکھنا کھنچ کر

اللہ تعالیٰ کی حکمت میں **ف** اور **د** میں روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ ماوا واسطے ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ارادہ رکھتے تھے وہ وقت کرنے کا ایک مین کے کہ صدق کرنے اور نہ بھیجی جائے اور نہ مہربانی جائے اور نہ میراث ہووے روایت کیا اور کو امام محمد نے اسناد صحیح اور صحیح ستہ والوں میں **ص** اور فتویٰ صاحبین کے کہ قول یہ ہے تو امام صاحب کے مذہب کے موافق اگر کسی نے وقت کیا کسی چیز کو فقیروں پر یا سقائے نخل جو غرض غیر کے یا مسافرانہ واسطے مسافروں کے یا قافلہ اور تو نے کامکان بنایا یا اپنی زمین کو مقبرہ کر دیا تو ملک وقف کرنے والے کی اوس سند نہ چاہیگی اگر چہ اسکو موقوف کیا ہو موت پر چلا کہ اگر مریم چلاؤں تو وقف کیا اسکو صحیح قول میں **ف** اور ایک روایت میں امام سے ملک جاتی نہ سگی **ص** مگر یہ کہ حاکم اوسکی ملک جلتے رہنے کا حکم کرے یا مسجد بنائے اور یہ تھا اسکا جہا کرے اور گو کہ ان کو اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدے اور ایک شخص بھی اوس میں نماز پڑھے تو ملک اوسکی جاتی نہ سگی اگر چہ اوس مسجد کے تنہا ایک خانہ ہو جو مسجد کے امور کے واسطے بنایا گیا ہو اور جو مسجد بنا کر اوس کے بیچ تغانہ اور کاموں کے لیے بنایا یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائی اور اوس میں ان کا رکاوٹ وہ ملک سے اوسکی نمازوں **ف** تو اسکا بچا درست ہو گا اور اوس سے ترکہ دوسرے وارثوں کو پوچھ چکا یعنی مقبرہ مسجد کے خیم میں ہوگی **ص** اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ملک وقف کرنے والے کی فقط زبان چٹکے کہنے سے کہ سینہ اسکو وقف کیا جاتی رہتی ہے اور امام مالک کے نزدیک جب جاتی ہو کہ ابیکہ ستولی کے سپرد کرے اور وہ اس پر قبضہ کرے تو درست ہے وقت مشاع کا یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا بغیر تہمین کے جب کہ وہ قسمت کی صالح ہو امام ابو یوسف کے نزدیک اور فتویٰ اسی پر ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اگر کو وقف کیا مشاع کو اسی چیز کہ وہ قابل قسمت کے نہ ہو تو جائز ہے سب کے نزدیک مگر مسجد اور مقبرہ میں جائز نہیں اور اگر واقعہ وقف کے پیداوار کو اپنے ذوات کو وقف کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے کہ متولی خود ہے تو درست ہے **ف** امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک نہیں دلیل ابو یوسف کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے اپنے معدے سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملتی کہ ابن ابی شیبہ نے نصف میں کہ صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے ہاتھ اپنے معدے سے اپنے اہل کو موافق دستور کے اور یہی مندرجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو خرچ کرے مرد اپنی ذات اور اہل اور اولاد اور خادمہ پر تو وہ صدق ہو واسطے اوسکے روایت کیا اور کو ابن ماجہ نے مقدم بن سعد بن کرب سے اور روایت کیا اور کو نسائی نے کہ جو کھلائے تو اپنے نفس کو تو وہ تیرے واسطے مقبول اور نکالا اور کو حاکم اور دارقطنی اور طبرانی نے بہت سے طرق سے اور الفاظ مختلفہ سے لیکن اگر وہ خیانت کرنا ہو تو موقوف کو اوسکے ہاتھ سے نکال لینا چاہیے اگرچہ اوس نے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ہاتھ سے نہ نکالیں **ک** فرض اور جو کسی نے شرط کی نہیں کے وقف کرنے وقت کہ جب چاہوں اس میں کے بدلے اور کو وقف کر دوں تو جائز ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اور اس پر فتویٰ نہیں یا جاوید کا کیونکہ اس میں بہت طرح کے فساد ہوتے ہیں اور ہمارے زمانے کے ظالم حاکم اگر مسلمان کے وقفوں کو باطل کر دیتے ہیں **ف** تو اب فتویٰ امام محمد کے قول پر چاہیے کہ شرط باطل ہو اور وقف جائز ہو **ص** اور یہ بھی ضرور ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کرنے کے کہ وہ منقطع نہ ہو جائے بلکہ جاری ہے **ف** مثلاً اگر خاص لوگوں کو وقف کرے چھکا کسی زمانے میں نہ ہونا ممکن ہو تو یہ کہہ دے کہ ان لوگوں کے نہ رہنے کے بعد وقت کے فقیروں یا عیال کو اوس کا منفعہ پہنچے تاکہ ہمیشہ وقف جاری ہے **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقیر کے وقف صحیح ہو جائیگا اور جب لوگ چاہیں

وقف کیا ہی نہوں تو فقیروں پر صرف کیا جائیگا اور صحیح ہو وقت عمارت کا فائدہ نہایت ہی غیر منقول کا جیسے زمین حسن  
نہ منقول کا فائدہ امام صاحب کے نزدیک صحت اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے وقف کرنا اور ان میں سے منقول کا حاجت کے  
وقف کرنے کا معمول ہے جیسے تبر اور چھاپہ اور سبوتا اور آ رہ اور تابوت اور اوسکے کپڑے اور ہانڈی اور دیکھی اور صحت  
اور اسی پر عمل ہے اکثر شہروں کے فقیر کا فائدہ وقف غیر منقول کا اس واسطے جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ  
نے وقف کیا اوسکا جیسے حضرت عمرؓ نے ایک مین کو اور زبیر بن عوام نے ایک گھر کو روایت کیا اوسنواۓ اہم نے کتاب  
غریب الحدیث میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مین کو واسطے مسافروں کے روایت کیا اوسکو بخاری نے  
اور وقف منقول کا امام محمد کے نزدیک اس واسطے جائز ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خالد نے روک دیا اپنی زمین  
کو اور گھوڑوں کو نہ اکی راہ میں روایت کیا اوسکو بخاری نے زیادہ کیا صاحب ہدایہ نے کہ روک رکھا اطلحہ نے زبیر بن  
اپنی اس کی راہ میں اور گھوڑوں کو حص اور جب وقف صحیح ہو تو بعد اوسکے کسی ملک میں نہ آویگا اور وہ جو بعض متاخرین  
نے جائز رکھا بیع وقف کو بخراب ہو جائے اور گئے اگلے واسطے عمارت کرنے باقی کے تو صحیح ہے جو جائز نہیں ہو اور جائز  
قسمت کر دینا مشایخ کا بعد وقف کے امام ابو یوسف کے نزدیک جو شخص نے ایک زمین میں شریک کو وقف کیا تو نزدیک  
امام ابو یوسف کے جائز ہے کہ اوسلے بانٹ لے اپنی شریک کے ساتھ اور وہ مہر سے شریک کے حصے سے راہ کو بدلا کر عمارت  
اگر اپنی ساری زمین میں سے آدھی کو وقف کیا تو قاضی اوسکو قسمت کرے اور جو وقف کہ فقیروں پر ہو تو اوسکے  
مواہل کو اول اوسکی مریت اور قدرتی میں صرف کرینگے گو واقف نے اس بات کی شراکت کی ہے اور اگر موقوف کو اول کا مال  
اور ایک شخص معین پر وقف کیا ہو اور کہا ہو کہ بعد اوسکے فقیروں کے لیے ہو تو اوسکی تعمیر اوس شخص کے تحت ہے اور اگر وہ  
مریت کرے یا غلٹ ہو تو حال اوس مکان کو کرایہ بیکر زر کرایہ سے اوسکی تعمیر کرے اور بعد تعمیر کے پھر اوس شخص ویدیکو  
اور اگر موقوف ٹوٹ جائے تو اوسکی لکڑیاں چونا وغیرہ اوسکی تعمیر میں آگیا جائے اگر ضرورت ہو نہ اوسکو رکھ بھوز  
وقت حاجت کے اوسکو صرف کریں اور اگر وہ قابل صرف کرنے کے نہ ہو تو اوسکو بیچیں اور قیمت اوسکی موقوفہ تعمیر میں  
صرف کریں اور وقف کے مستحقین کو تقسیم نہ فرمائیں

مثنوی قطعات تاریخ اتمام کتاب از نتائج افکار شاعر نامی و نکتہ دان گرامی حافظ قرآن ڈاؤد خان صاحب  
متخلص تاجی ساکن قلعہ ترجیا پلی

فضل خداوندیوں مکان	عطایات محمد صلی اللہ علیہ وسلم	از ان چار فرزند عالی گھر	بترتیب سامی ہر یک شہر
چراغ ہدایت بدیع الزما	ز نور محمد وحید الزما	باخلاق احسان فرید الزما	سعادت قرینی سعید الزما
بغیرم و زکا نامور ز جہان	وحید زمانہ حبیب الزما	نکو سیرت نیک خلق زما	بعلم و عمل شہرہ انجمن
بہ تدبیر و دانش اسطوری صر	بسبحان نظیرت نظم و شعر	جو گردہ بمقول عقدہ کشا	ندایا باز عقل کل مرحبا
بگل مسائل چار و خیال	رسد پیہنی رحمت و احسان	گوہست نور اللہ دایہ بین	چو باہم نداری میا و بہین

شود لبش عالم و گر جہول	بقدر لیاقت نماید حصول	بوصفش نمودن رقم بی شمار	گویشی شست و ست وقت نہار
ازین مبادعا خوش بود ناجیا	اجابت نماید مجیب الدعا	خدا یا ازو علم رازندہ دار	ز نورش دل خلق آگندہ دار
بسی زندہ دانش لطیف کر	بشتر از فقہیان کئی منتظم	سنن تہم آن شرح اردو سن	چو دین ہی انتخاب زمین
چو سالی سچی در آمد بکار	شمر دیم ما از ہر نقطہ دار	سنن از لب آفرین شہنشاہ	کتابی ست در ساختن زونہ

## ایضا از شاہ محمد

کلمی شرح ابن سبع الزمان	نور زندہ دل حبس پرچون	کما سال اتمام ناجی فصیح	یہ شرح شرح وقایہ مسیح
-------------------------	-----------------------	-------------------------	-----------------------

## ایضا از شاہ محمد

نور الہدیہ بہر صلاح جوان پیر	تالیف شد مکمل سائل جوئی نظم	جز صورت سبب ناجی نو فکر	نایا دگار دہر مانع آن دہر
مرغ قلم بگلشن تاریخ چنین	نور الہدایت ست محمدیان		

قطعات تاریخ از تاریخ فکر شاہ محمد بن ہمتا محمد عبدالکریم صاحب ششی صیغہ دار و قمر دار المہم سہ کرا عا  
متخلص بوالاخلف الصدق مولانا محمد مدنی صاحب

ہوئے نصرت شہر عالی گہر	دکن کی جو دولت پرستین	تو حضرت کے عہد کو مہدین	کہ فرخندگی سے ہر و فی گہن
وزیر فلک قدر مختار ملک	کہ ہر آفتاب منور جبین	از سطوفات سکندر وقا	خوش اقبال صد سعادت ترین
مثال او کا تجویز و تدبیرین	فلاطون نے دیکھا ہو گاہین	ہین اس عہد میں اس سلیمان	ہر اقلیم عدل اس کے زیر نگین
محمد امین الدین او کا ہی نام	قدس ہو سچ کا ہر چرخ برین	مغیر محبت جو ہین قدوان	اونھیں کے ہین خیر سے خوش چین
وہ ہین اس نامے کے نوشیروان	نظیر ایسا عالم میں رکھے نہیں	عدالت کا سارا مدار اون پر	وہ ہین معتد ترا و فضل ترین
محمد حسین الدین اعلیٰ جناب	برادر ہین اون کے سلیم و متین	ہوئے فوجداری کے عادل ترین	اقتوے کے گھنہ میں ہین ذہین
عبارت کے فتوے کی پوچھو نہ بات	شکر بلکہ شیرین تر از انگبین	ہین مسنون کو کورسب ادواہ	وہ ہین گہر عدل در آستین
اونھیں کی توجہ کا ہی یہ اثر	کہ پیشی ہین ہین محمد اور امین	محمد وحید الزمان ان کے پاس	خود مند نصیرہ باریک بین
بہت خوب و کا حسب اور نسب	ہین بحر شرافت کے دوشین	خدا نے دیا اون کو ایسا کمال	نہیں مثل حکما بروئے زمین
شریعت کے میدان کا ہی شہسوار	وہ اہل طریقت کا بھی ہونے میں	جو شرح وقایہ ہو عہد کتاب	مسائل کا جسمین ہو گنج حسین
کیا بر محمد اوسکار و میر و منا	ہی ہمت پہ اون کی ہزار آفرین	مسل عبارت تکلم او کی بحر	ہر ایک طرحی زینت زینت گہن
	لکھتے رہے کا ہی والا فی سال	یہ شرح نور ہدایت عین	

## ایضا از شاہ محمد

لکھاج کہ نور الہدیہ مکمل	جناب حید الزمان نے فقط	کما سال والا نے کیا خوب کا	یہ شرح شرح نور ہدایت
--------------------------	------------------------	----------------------------	----------------------

## ایضا از شاہ محمد

وحید الزمان میں کہ مہتر	وہ فضل کے برین فہریش	سیما زان ہین اون کے عالم	نہاں ایسا کئی ہر شیش
-------------------------	----------------------	--------------------------	----------------------

نور الہدیہ بہر صلاح جوان پیر  
نور الہدایت ست محمدیان  
نور الہدایت ست محمدیان

فروغ برق سے جلاک تدریس	طبیعت کی نور افشان قروش	وہ میں نے حقائق سے ہیں بہر	وہ سہلے سارے سے ہیں
کتاب فقہ ہر شرح و قایہ	مسائل جسکے میں چون شمشیر	کیا تو ترجمہ بندی میں اوکا	فصاحت او کی جیہ واد اوکاش
منزل سے بہرین بلکہ حضرت	ہر اک سطر او کی ہی ہر نقش	مسائل کی عبارت وہ سلسل	نہ دہرین مبتدی ہوئے نشوون
	لکھا والا سال اس ترجمہ کا	ہو اور اللہ ایہ خوب دلکش	

قطعہ تاریخ از فکر شاعر کیمتای ازلی غلام محمد علی صاحب متخلص باقصیہ از تلمیذان میر محمد زکی صاحب اتم فیض

جناب اتم فیض و شرح دلکشا	روح در قالب الفاظ و معانی آمده	از بی تاریخ طبعش اقصیہ کہ غزل	گفت از شرح و قایہ جلد تالی آمده
--------------------------	--------------------------------	-------------------------------	---------------------------------

قطعہ تاریخ از نتائج افکار خواص بحر معانی نگیدہ از میدان خندانی مجسم اخلاق حمید موصوف ابصفا  
پسندیدہ جناب میر محمد زکی صاحب متخلص بہ زکی

حق اگاہ علم و عمل دستگاہ	فرید زمانہ وحید الزمان	نمایدہ شان میں وحدیت	بلاغت کلام و فصاحت بیان
بہر نگاہ جوہر بہر قطرہ در	زہی جوش دریا ی طبع روان	بتحریر داد و خلقی کمال	سقاات شرعی ہر ہر زبان
تقدس باین عنوان شایاب	تحفظ باین لہجہ سیران	اطاعت گزار و عبادت شماس	بحسن عمل کامل الامتحان
مگر حمید آباد ہی باغ خلد	کہ ہرین جبین ایسے گل بخیران	نہیں اس جگہ کو نہ عالم و فن	یہی شہر ہی فخرین بہستان
دکین اوج دین پرور بہر حسنا	تعلی اسلام ہے بے لگمان	وہی ولایت بھی معصوم ہی	ملا عصمت انبیا کا نشان
علم میں جو محبوب ہے اور علی	تو وصل نبی و علی شہریان	اکہی سخن نبی و علی	یہ والی ہے تاقیام جہان
خدا نے دیا ہے وہ دیوان آ	کہ ہر شہرہ نظم تا آسمان	سخن فہم غنی فہم روشن ضمیر	رعیت پناہ و عدالت نشان
سکندر نے پایا اس طوطہ پر	مگر حکم و حکمت ہر اب توان	یہ دین جلا آرکان ہرین نیک نام	ہر اک معتمد ہی ہر اک زار دان
چرخ قوس پر یسوں کا ہے	نہو کثرت علم کیونکر بیان	ہو نہیں ہی قدر دانی نہیں	وحید الزمان بھی وحید الزمان
لکھی بدوسن مینہ نادر کتاب	کھلے جس سے ابواب ترنمان	بھلا کس سے ہو اس قایہ کی گنج	یہ جل غود اور یہ اردو زبان
یہ دفتر ہی آیات و خبا کا	ہدایت کے نکتے ہیں پر نور نشان	ہوئی ہو کے مطبوع مطبوع خلق	بفضل خداوند کون و مکان
بجائے اگر اعلیٰ دل اعلیٰ ہوش	بنائیں اس آئینہ کو خزر جان	زکی لکھ یہ تاریخ تمام طبع	عقیدت شرح و قایہ ہر کان
	کلی بیانات و زبر کی بھی شان	کہ شرح و قایہ زبندی زبان	

قطعہ تاریخ از فرید الزمان برادر خرد مولوی وحید الزمان از گترین شاگردان مدرسہ عالیہ سرکار عالی تعلیم یافتہ  
مولانا مولوی محمد نصر اللہ خان صاحب تعلقات اصد

بہر میر محبوب علی شاہ	کہ در طفلی خدا دادش ولایت	عجب یوان او خستار ملک است	ہنر و خلق پر در جاودایت
با خلایق کو در صلح احسان	دل غدیگان از ورعایت	چنان افروہ قدر عالمان	کہ با بخشیدہ در ذل حمایت
جہان شادان در حسن تلاش	خدا دارد برو دائم عنایت	وحید عصر و یکتا سے زمانہ	نوشہ شرح و حسن بیات
بفضل حق شود مقبول عالم	خلایق را از و گردو دہایت	چو پیش یافت انجام و پذیرفت	بقلم فکر تاریخ بخش سرایت

شود با فقہان نور الہدیت	مگو شتم گفت یافت از لطیف		
قطوہ تاریخ طبع کتاب از نتائج افکار شاعر نامی مؤرخ لاثانی منشی محمد عبد الکریم صاحب الاخلف الصدق جناب لا نا مولوی محمد مدنی صاحب نصف تبرہ فی سیر اللہین لکھی پانی پتہ			
اکر وہستند لبس مخلوق آگاہ مداد و کاغذش ہم حسبِ خواہ نذار دانی خود قصہ کوتاہ بطرز دلکش احمد اللہ برای نایل دین حق ہمین راہ	بذاتش ختم شد علم و فضیلت نہایت محبت الفاظ و خوش خط بود زبانی شہو عالم دران نور الہدایت سیلوع بر افلاک مسائل مستقیمت ز ہی نور الہدایہ یافت مہد	بساشوکت مآب صاحب چاہ بلطف مصطفائی یافت افواہ چہ طبع مطلع نذر سحر گاہ ہند گویند از لب اہ صباہ نقاش جلد رشک انجم و رقم زد کلام الاسالطبعش	جناب عبد الرحمن خان شاہ کر نظامی طبعش در بہت تعلیم چہ طبع رشک نقاشان چین اگر آید بجائی ذکر نیکش سطور رشک مد مکش

خاتمہ الطبع احمد لدو المنہ کہ دوسری جلد نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو شرح و قایہ تصنیف بحر فرید آوان مولوی محمد وحید الزمان  
صاحب سلمہ الدواہب اہتمام امیدوار غفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان افیض علیہ سجال الغفور الخیر  
سطح نظامی واقع کا تپو عشرہ اوسط ربیع الآخر ۱۲۸۵ ہجری میں چھپ کر طیار ہوئی

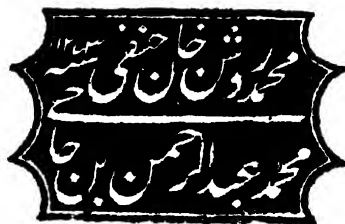
### وجہ مہر کی خاتمہ پر

واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب بھی ہوئی مطبع نظامی واقع کانپور۔ کی ہی مہر اور دستخط صاحب مطبع کی اخیر میں ثبت کی

### استہار

یہ کتاب بموجب قانون سیم سہ ام بھی جبری گوئیٹ میں داخل ہوئی کوئی شخص دانا زت اس کے قصہ چھاپا کانکر

العبد  
محمد روشن خان جنتی تعلیم





صفحہ		فہرست جلد دوم نور الہدایہ ترجمہ اردو کے شرح وقایہ	
۴	بیان میں عیون و حرات کے	۲۰	کونکے بیان میں
۲۳	ہر کے بیان میں	۳۳	کھاج و می کے بیان میں
۲۵	علاقہ واقع کرنے کے بیان میں	۵۳	تو میں طلاق کے بیان میں
۵۹	ہر جہت کے بیان میں	۶۴	ایٹار کے بیان میں
۷۲	کھارہ ظہار کے بیان میں	۷۷	لعان کے بیان میں
۸۲	سوگ بس عورت کا خاؤ۔ مرنے کا	۸۸	قبو نسب کے بیان میں
۹۶	عشق البعض	۱۰۱	کھنکھن
۱۰۵	کھارہ قسم کے بیان میں	۱۰۶	کھنکھن
۱۱۸	کھارہ بیٹے سے چھ جانے کے بیان میں	۱۲۰	کھنکھن
۱۲۶	کھارہ کھنکھن کے بیان میں	۱۲۹	کھنکھن
۱۳۲	کھنکھن کے بیان میں	۱۳۵	کھنکھن
۱۳۸	کھنکھن کے بیان میں	۱۴۱	کھنکھن
۱۴۷	کھنکھن	۱۴۷	کھنکھن
۱۴۷	کھنکھن	۱۴۷	کھنکھن

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or philosophical statements.

# کتاب الدعوی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمین  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
وبعد فقد انعم الله علينا بفتح هذه النعمة الجليلة

**قال المدعي من لا يعتمد على الخصم اذا تركها والمدعي عليه من يجدد على الخصم ومعرفة**

الفرق بينهما من اهم ما ينبغي على كل ذي عقل وقد اختلف عبارات المشايخ فيه فمنها ما قال

في الكفاية ص ١٢١ وقيل المدعي من لا يستحق الا حجة كالخارج والمدعي عليه من يكون

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

بقوله من غير حجة كذا في اليد قيل المدعي من يمسك بغير الظاهر والمدعي عليه من يمسك

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of legal and philosophical concepts.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large section titled "تعريف المدعي والمدعي عليه" (Definition of the Plaintiff and the Defendant).

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious and philosophical statements.

[illegible]

Handwritten signatures and notes at the bottom of the page.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the previous page, written on a separate sheet of paper.

[illegible][illegible]

او علم القاضی ابو  
 یحییٰ قاضی مدین  
 مشاهد و قول و  
 مشاهد و قول و  
 محبوباً بالحق  
 محبوباً بالحق  
 یذبح فی ق  
 او سناق  
 قد حضر فلم یبق الا  
 من شریکین باقی  
 سال القاضی المد  
 بیر قاضی ازرمی  
 بنفسه فیکره بال  
 بذات خود پس حکم کند و  
 لا فقال للک عین  
 من خود و روحی از دست  
 قال ان احض  
 او ازرمی کو داد و  
 بیا و بینا که لا  
 از جوی که از او دم فرو  
 و از جوی که از او دم فرو

۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲

عمة اذا العقا و عسا م في  
 موافقت معي على حليتها  
 بنجعه فلا بد من طلب  
 من الذين في وجهه رطاب  
 هذا لا محال وعن  
 وبهين جت  
 هذا ذكر انه يطال  
 بعينه بالوصف  
 فمخمس آن نصف  
 فمخمس الحو فان اع  
 وطريقه حكم  
 كراقرز  
 سأل الدعي البينة  
 كندس  
 على فعد البينة فلا  
 رسول خذوك  
 التمه عنها وان عجز  
 تحت ازدي  
 ترى انه كيف  
 لندق او ستايني  
 ب اليه  
 در بيان  
 عتق  
 بيا  
 بيا

[illegible][illegible][illegible]